

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تخذیر الانسان عن آثکاب آفات اللسان مولفہ

مولانا مولوی حافظ محمد اشفاق الرحمن صاحب کاندھلوی

مہتمم مدرسہ اشرفیہ چیتہ لال سائیں دہلی

۱۳۴۰ھ

تذییر الانسان عن ارتکاب آفات اللسان

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي خلق الانسان وعلمه البيان سبحانه من الدجل اللسان
من الانسان معبرا عما يكنه باطن الجنان فهو بمنزلة النجمان والاسير
المطلق من قيود الهوان بدل للرئيس المطلق فحلية الميدان المربى على شهادته
غاية الطاعة والعصيان والصلوة والسلام على سيدنا ومولانا
محمد عبدا ورسوله سيد ولد عدنان وخلاصة الخلاصة من
نوع الانسان اما بعد زبان ايك چھوٹا سا عضو رتق تعالیٰ کی عجیب صنعت
اور ہم پر نعمت ہے مگر باوجود ضعف الجثہ ہونے کے اسکی طاعتیں بھی بہت بڑی ہیں اور گناہ
بھی بہت سخت ہیں اسلئے کہ کفر و اسلام کے ظہور کا مدار بھی اسی عضو پر ہے اور کوئی شے
موجود ہو یا معدوم اور خالق ہو یا مخلوق محض ہو یا معلوم نطنون ہو یا مہوم لہی نہیں
کہ زبان اسکی نسبت نفیاً یا اثباتاً کچھ نہ کہہ سکے۔ یہ اس عضو میں اکیلا ایسی خاصیت ہے کہ
اور اعضا میں نہیں پائی جاتی مثلاً آنکھ ہے کہ وہ الوان اور صورتوں کے سوا کچھ ادراک
نہیں کرتی اور کان آوازوں کے سننے کے سوا اور کچھ ادراک نہیں کرتا مگر زبان کی جولانیوں
ایسی ہیں کہ اسکو کوئی ایسی رکاوٹ نہیں جو روک سکے یہ ہر میدان میں حق ہو یا باطل
چلتی رہتی ہے۔

جو شخص اس سے بالکل بی فکر ہو جاتا ہے اور اسکو آزاد کرویتا ہے یہ اسکو بالکل میں
ڈالے بغیر نہیں چھوڑتی اسلئے کہ دوزخ میں مونوں کے بل ڈالنے والی یہی زبان ہے۔ پس
اسکی برائی سے وہی بچ سکتا ہے جو اسکو شریعت کی لگام پھندا دے اور اسکو بولنے کی اجازت
بجز خیر دنیوی یا آخروی کے نہ دے۔ اور زبان کی آفات بے انتہا ہیں بلا تحقیق و اطلاع
بچنا دشوار ہے اسلئے یہ خیال ہو کہ زبان کی آفات ایک رسالہ کی شکل میں آکر بھی جمع ہو کر
طبع ہو جاویں تو یہ اسکی آفات لسان سے بچنے کے لئے محرک اور معین ہو گا اور او غلطیوں
کو بھی بیان پر مفید ہو گا اسلئے احیاء العلوم سے آفات زبان کی جمع کرتا ہوں حق تعالیٰ
سبحانہ اس ناکارہ کو بھی عمل کی توفیق دے آمین ۴

مقدمہ در بیان فوائد خاموشی

امام غزالی نے احیاء العلوم میں لکھا ہے کہ کلام کی چار قسمیں ہیں ایک وہ کہ جس میں بالکل ضرر
ہو اور کچھ منفعت ہو اور ایک وہ کہ جس میں نہ ضرر ہو اور نہ نفع اور ایک وہ جس میں کچھ ضرر ہو اور
کچھ نفع اور ایک وہ جس میں نفع مختص ہے ضرر کا شائبہ تک نہیں سوجھ کلام میں بالکل ضرر
اور کچھ نفع نہ تو اُس سے تو بچنا ہی چاہئے اور جس کام میں نفع و ضرر مشترک ہوں خطا ہر کام
کہ وہ بھی قابل احتراز ہے اور اُس سے بھی اسوجہ سے بچنا ضروری ہے کہ دفع ضرر عجب نفع
سے مقدم ہے مثلاً ایک آدمی کو ایک جگہ روپیہ ملنے والا ہو اور کسی قدر چیزتی بھی ہو نیولی
ہو تو عاقل آدمی ہرگز اس امر کو پسند نہ کریگا کہ یہ خیال نفع (ملنے روپیہ کی) ضرر (بے عزتی)
اٹھا دے اور تمیزی قسم سے بھی احتراز چاہئے اسواسلئے کہ جس امر میں نہ نفع ہو نہ ضرر وہ از
قبیل فضولیات ہے اور فضولیات اور لغویات سے احتراز کرنا چاہئے۔ امام مالک و امام احمد
اور ترمذی اور ابن ماجہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا
من حسن اسلام المرء ترک ما لا یغنیہ یعنی آدمی کے اسلام کی خوبی سے یہ ہے کہ جس میں
کچھ فائدہ نہ ہو وے چھوڑ دے (مشکوٰۃ باب حفظ اللسان والقیۃ وانشتم) اور خطا ہرے کہ
فضولیات میں پھنسکر ناحق تفسیع اوقات کرتا ہے اور آخرت میں ہر ملک کا حساب بنانا پڑے گا

اسلے بھی ایسے لایعنی کلام کا ترک ضروری ہے۔ پس ایک قسم کلام کی رنگی جس میں منفعت محضہ اور ضرر روزہ بھر نہوا اور جب میں حصہ کلام کے برے ٹھیکے صرف ایک ہی حصہ چھارہ تو خیال کرنا چاہئے کہ صورت نجات کی اسی میں ہے کہ آدمی اکثر خاموش رہے اور بے ضرورت ہرگز کلام نہ کرے۔ شرح السنہ میں ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ آدمی بعضا کلمہ بربول اٹھتا ہے اور وہ نہیں جانتا مقدار اُس کلمہ کی یعنی کچھ اسکی حقیقت نہیں جانتا اور یہ نہیں سمجھتا کہ مجھے اس کلمہ کے سبب کتنا گناہ ہوگا اور حق تعالیٰ اُس کلمہ کے سبب اُس پر اپنا غضب قیامت تک لکھ لیتے ہیں پس جبکہ زبان کے کلمات کا یہ حال ہے کہ بعضے کلمات سے کہ آدمی مہل وضع پر کہہ گذرتا ہے ہمیشہ کیلئے منضوب آئی ہو جاتا ہے آدمی کو چاہئے کہ زبان کو محفوظ رکھے اور جب بڑے بڑے گناہ جنکے سبب سے آدمی پہنچی اور مستوجب عذاب ہوتا ہے جیسے کفر و غیبت چغنی پوری کذب زبان سے سرزد ہوتے ہیں تو صورت نجات کی یہی ہے کہ آدمی زبان کو روکے رہے اور کلام کم کرے تو اچھا ہے شیخ فرید الدین عطار فرماتے ہیں کہ

خاموشی از کذب غیبت واجب است۔ ابلہ است آنکو بہ گفتن را غیبت
۵۔ دل ز پر گفتن بمیرد و حور بدن۔ گر چہ گفتارش بود در عدن
صائب کا قول ہے

بطعم ہیچ مضمون ز لبستنی نمی آید خاموشی معنی دارد کز گفتن نمی آید
شیخ سعدی یہ فرماتے ہیں کہ

چہ خوش گفت ببول فرخندہ جو یگدشت بر عارف جنگ جو
گمراہی معنی دوست بشناختے بہ پیکار دشمن نہ پرداختے

مشکوٰۃ میں ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے توحید اور نماز اور روزہ اور حج اور صدقہ اور تہجد اور جہاد کا ذکر فرما کے ارشاد فرمایا کہ کو تو بتا دوں تمہیں ان سب کی جہم اور جہل (حضرت) معنی نے عرض کیا کہ ہاں یا رسول اللہ۔ حضور نے زبان اپنی پکڑ کے فرمایا کہ اسکو روکے (یہ صلی)

عہ کہ زانی المشکوٰۃ ۱۲ مہ معنی شیخ عبدالحق صاحب محدث دہلوی نے لکھا ہے کہ قیامت تک سے ہزاروں نہیں کہ قیامت کو وہ غیبت ستم ہو جاوے گا بلکہ مراد یہ ہے کہ قیامت کے لیے لکھ لیا جاتا ہے ۱۲ مہ

چند امانت میدی اے بے ماں اے تو زہ کردہ بکین من کساں

وله ایضاً

گفت گوئے ظاہر آمدیوں غبار مدتے خاموش کن ہیں ہوشدار
اور امام بخاری نے سہل بن سعد سے روایت کی ہے کہ حضورؐ نے ارشاد فرمایا جو کوئی ضامن
ہو میرے لئے اُس چیز کا جو درمیان دونوں کٹوں اسکے ہے (یعنی زبان) کا اور اُس چیز کا جو
درمیان دونوں پاؤں اسکے ہے (یعنی عضو مخصوص) کا میں ضامن ہوں اُسکے لئے بہشت کا
(یعنی جو شخص اپنی زبان کو محفوظ رکھے اُن کنا ہوں سے جو زبان سے متعلق میں علیٰ ہذا القیاس
عضو مخصوص کو جناب رسول اللہؐ ضامن ہیں اُسکے لئے بہشت کے مشکوۃ ص ۱۲۱) اور
ابن ماجہ سے روایت ہے کہ حضورؐ نے صحابہ کو مخاطب کر کے فرمایا کیا جانے ہو کون چیر آدمیوں
کو جنت میں زیادہ داخل کرے گی (دو چیزیں ہیں) خدا کا خوف اور حسن خلق اور جانتے ہو کون چیز
آدمیوں کو دوزخ میں زیادہ داخل کرے گی دو خوف دہن اور عضو مخصوص (مشکوۃ ص ۱۲۱)
امام مالک حضرت عمرؓ کے غلام اسلم سے روایت کرتے ہیں کہ (حضرت عمرؓ ایک دن حضرت
ابا بکر الصدیقؓ پر داخل ہوئے اسی حالت میں کہ حضرت صدیقؓ اپنی زبان پین رہے تھے حضرت
عمرؓ نے عرض کیا تمہیں خداوند تعالیٰ آپکے لئے مغفرت کرے (ایسا کیوں کرتے ہو) پس فرمایا صدیقؓ
اکبر نے اس زبان سے یقیناً مجھے ہلاکیوں میں ڈالا (مشکوۃ)

(غیبت کے بیان میں)

حق تعالیٰ ارشاد فرماتے ہیں وَلَا يَغْتَبِ بَعْضُكُم مِّبْعَظًا ۚ أَتُحِبُّونَ أَنْ يَتَذَكَّرَ لَكُمْ
أَجَلٌ مِّنْكُمْ فَكُلُوا مِنْهُ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ یعنی غیبت نہ کریں بعضی تم میں سے بعضوں کی کیا پست کرتا ہے تم میں
سے کوئی اس بات کو کہ کھائے گوشت اپنے بھائی مرے ہوئے کا سو گھن اُسے تم کو اس سے
ف اس آیت سے بہت برائی غیبت کرنے والوں کی ثابت ہوئی ہے کہ خدا تعالیٰ نے
اُسکھرا دار خواڑھیں ایا اور سردار خواروں میں بھی بہت بُری قسم کہ اپنے مرے ہوئے بھائی کا
گوشت کھا دے خداوند تعالیٰ سب مسلمانوں کو اس سے بچنے کی توفیق عطا فرمادیں۔

بہیقی نے روایت کی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ غیبت زیادہ بڑی ہرجا ہے
 صحابہ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ کس طرح غیبت زیادہ بڑی ہے زنا سے حضور نے ارشاد فرمایا کہ
 آدمی جو زنا کرتا ہے پھر توبہ کر لے گا تو خداوند تعالیٰ اسے بخش دیتا ہے اور غیبت کرنے والا بخشا
 نہیں جاتا جب تک وہ نہ بخشنے جسکی غیبت کی ہے (یعنی غیبت حق العہد ہے اور حقوق العباد کی توہ
 سے معافی نہیں ہوتی جب تک کہ صاحب حق نہ بخشنے مشکوٰۃ ص ۱۴۱)

ابوداؤد نے روایت کی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ شب معراج میں میرا گزر کچھ
 لوگوں پر ہوا کہ ناخوں اُنکے تانبے کے تھے اور وہ اپنے مومنوں کو اپنے ناخوں سے کھسکوتے تھے
 میں نے جبریل سے پوچھا کہ یہ کون لوگ ہیں انہوں نے کہا وہ لوگ ہیں کہ جو کھاتے ہیں گوشت آدمیوں
 کا اور پڑتے ہیں اُنکی آبروؤں میں (یعنی غیبت کرتے ہیں تیسیر الاصول)

ابوہنی نے حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کی ہے کہ دو شخصوں نے نماز ظہر کا عصر
 کی پڑھی اور وہ دونوں روزہ دار تھے جب جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھ چکے آپ نے فرمایا کہ تم وضو
 پھر کرو اور نماز پھر پڑو اور یہ روزہ تو اپنا قائم رکھو مگر اسکے بدلہ ایک روزہ اور رکھ لیجو اُن دونوں نے
 عرض کیا کہ کیوں یا رسول اللہ حضور نے ارشاد فرمایا کہ تم نے فلاں کی غیبت کی مشکوٰۃ

ف اس حدیث سے بھی غیبت کرنے والوں کی بہت بڑی اہم معلوم ہوئی کہ حضور نے غیبت
 کی وجہ سے وضو اور نماز اور روزہ کے اعادہ کا حکم فرمایا اور اسی سبب فقہاء اس بات کا قائل
 ہیں کہ غیبت کرنے سے وضو مکروہ ہو جاتا ہے اور روزہ بھی مکروہ ہو جاتا ہے اور اسی وضو مکروہ سے
 چونکہ ان دونوں نے نماز پڑھی تھی اسلئے حضرت نے اعادہ نماز کا حکم فرمایا اور اصل یہ ہے کہ
 طاعت سے پیشتر معصیت کرنا اس طاعت کے کمال میں موجب نقص ہے جیسا کہ بعد معصیت
 طاعت کرنا موجب خفت معصیت ہے اور حضور نے اعادہ نماز اور روزہ کا جو حکم فرمایا تو یہ
 ان دونوں کے لئے مخصوص تھا قویٰ عامہ سے نہیں یا حضور نے جو کراہت اعادہ عامہ
 صوم اور نماز کا حکم فرمایا اسوجہ سے کہ اور حدیثیں جو منقطرات صوم اور ناقض وضو میں وارد ہیں
 اُن سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ غیبت منقطع صوم اور ناقض وضو نہیں ہے۔ اور سفیان بھی
 اس حدیث سے اس امر کے قائل ہیں کہ غیبت مفسد صوم ہے مگر اور احمد و علی و اصفہانی و غیرہ

اور حضور کے اعادہ کے ارشاد کو تغلیظ اور تشدید پر محمول فرماتے ہیں واللہ اعلم

حقیقت غیبت

امام غزالی فرماتے ہیں کہ غیبت یہ ہے کہ اپنے بھائی کا عیب اُسکی پس پشت اور اُسکی عدم موجودگی میں بیان کرے خواہ وہ عیب اُسکے بدن میں ہو یا نسب میں یا خلق میں یا فعل میں یا قول میں یا دین میں یا دنیا میں۔ غرض کہ اُس کپڑے میں بھی جسکو پہن رہا ہے اور اُس گھر میں بھی جہیں رہتا ہے اور اُس جانور میں بھی جسپر سوار ہوتا ہے عیب نکالنا اور پس پشت لیا عیب بیان کرنا کہ اگر اُسکے سامنے بیان کیا جائے تو اُسے ناگوار گذرے غیبت ہے۔

(۱) بدن میں عیب نکالنے اور عیب بیان کر کے کسی یہ صورتیں ہیں کہ کانا ہونا بھینکا ہونا گنجا ہونا کھنگنا ہونا کشیدہ قاست ہونا بد صورت ہونا وغیرہ بیان کرے تو ظاہر ہے کہ کسی کے یہ عیوب اگر اُسکے مُنبہ کے سامنے بیان کئے جاویں تو اُسے ناگوار گذرے ہیں سیوچ سے اگر ان عیوب کو پس پشت بھی بیان کیا جاوے گا تو غیبت میں داخل ہوں گے۔

(۲) نسب میں عیوب اور نقائص بیان کرنا حرامی ہے جو لاپاہے تیلی ہے نیلکے کو ہار ہے وغیرہ اور جن امور میں نسباً فخر کیا جاتا ہے وہ امور بیان کرنا غیبت نہیں۔

(۳) خلق میں عیوب بُری عادت ہے تیز مزاج ہے متکبر ہے بخیل ہے بزدل اور غیرہ

(۴) عیوب متعلق افعال دینی۔ چور ہے زنا کا ہے بھوٹا ہے ظالم ہے سترائی ہے خائن بے تمیزی ہے بچن رہتا ہے وغیرہ۔

(۵) عیوب متعلق افعال دنیاوی۔ بے ادب ہے مستحرف ہے خوراک بہت ہے۔ سوتا بہت ہے۔

(۶) عیوب متعلق ثوب۔ کہ تہ بہت لانا ہے پانچامہ ٹخنوں پر ڈالے رکھتا ہے وغیرہ ذلک

غرض جملہ عیوب خواہ وہ کسی امر کے متعلق ہوں جب کسی کے پس پشت بیان کئے جاویں کہ اگر

اُسکو خبر ہوئے تو اُسکو بُری لگے یہ سب غیبت میں داخل ہے۔ بعض علماء کی یہ رائے ہے کہ وہ

جو تہ سانسہ میں اُن عیوب کا پس پشت ذکر کرنا جائز جیسے زانی تارک صلوٰۃ

مخبرہ غیر مکررہ الی نے اس قول کو رد کیا ہے اور ان امور کے تذکرہ کو بھی غیبت میں داخل قرار دیا ہے اور ان امور کا تذکرہ بھی غیبت میں داخل ہونا اسکی وجہ یہ بیان فرمائی ہے کہ علماء امت کا اجماع اندر ہر حدیث میں ہر بار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حقیقت غیبت کی بیان فرمائی ہے اور اس میں یہ امور بھی داخل ہیں۔ صحیح مسلم میں ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا صحابہ سے جانتے ہو کہ غیبت کسے کہتے ہیں صحابہ نے عرض کیا کہ خدا و رسول اُس کا خوب جانتا ہے اور اپنے فرمایا کہ غیبت اسے کہتے ہیں کہ اپنے مسلمان بھائی کے پیچھے ایسی بات بیان کرے جو اُسکے ساتھ نہ ہو تو یہ بڑا مانسہ کسی نے کہا کہ یا رسول اللہ اگر وہ بات اُنہیں ہو حضور نے ارشاد فرمایا کہ وہ۔

نہ اس پر تیسری تو غیبت است و یہ وہ ہوتا ہے (مشکوٰۃ)

اکثر آدمیوں کو گمان یہ ہوتا ہے کہ غیبت اسی کو کہتے ہیں کہ پیچھے مسلمان کے کچھ بُرائی اسکی جھوٹی کرے سو یہ بات غلط ہے جیسا کہ حدیث شریف سے ثابت ہو حقیقت غیبت کی اتنی ہی ہے کہ پیچھے مسلمان کے ایسا وصف بیان کرے کہ جو اُسکے سامنے بیان کرے تو وہ بُرا مانے مثلاً اگر ایک شخص حقیقت میں گناہگار کوئی شخص سامنے کا اُنکا تو وہ بُرا مانے کا پس جو آدمی پیچھے اُسے گناہ کا غیبت ہو جاوے گی جھوٹ ہوا اُس وصف کا شرط نہیں ہے اگر جھوٹی بات کیلئے تو علماء وہ اس بات کے کہ ایک مسلمان کے پیچھے اُسکے بُرائی کی گناہ بہتان اور افتراء کا بھی ہوگا۔

مسائل متعلقہ غیبت

مسئلہ اگر کوئی شخص کسی کی غیبت میں کہے کہ فلا نے کا گھوڑا ایسا ہے جیسا کہ ہا یا مکان ایسا ہے جیسا یا خانہ یا مینا اُسکا بہت چملا ہے اور یہ یا باپ اُسکا بہت بد خو ہے تو اس میں بھی غیبت ہو جاوے گی اسواسطے کہ غیبت جس طرح ذاتی اوصاف سے اسطرح لگاؤ کی چیز کے اوصاف سے بھی ہوتی ہے جب کوئی ایسا وصف بیان کرے کہ اگر اُسکے سامنے کہے وہ بُرا مانے۔

مسئلہ زید کے باپ یا بیٹے کی بُرائی کی اور وہ دونوں مسلمان ہیں اور لوگ اُن کو اُسوقت بتائیں جانیں تو یہ غیبت زید کی بھی ہوگی اور اُسکے باپ یا بیٹے کی بھی ہوگی۔

مسئلہ جس طرح غیبت زبان سے ہوتی ہے اشارہ سے بھی ہوتی ہے مثلاً اگر کسی کا نام لے کر

ایک آنکھ بند کرنی اس اشارہ کیلئے کہ وہ کاناپے یا ہاتھوں سے اشارہ کرے اُسکے ٹھٹھکنے ہوگا یا سونے ہونے کا اس طرح کہ جو وہ مطلع ہو تو برائے یہ بھی غیبت ہو جائیگی ابن ابی الہیاء نے روایت کی ہے حضرت عائشہؓ سے کہ میں جناب رسول اللہؐ کے سامنے ایک عورت کے ٹھٹھکنے ہونے کا ہاتھوں سے اشارہ کیا حضورؐ نے ارشاد فرمایا کہ قد اغضبہ (یعنی تم نے اُسکی غیبت کی) مسئلہ غیبت قلم سے بھی لکھنا جائز نہیں خط میں لکھے خواہ کتاب میں اس واسطے کہ القلم احد اللسانین یعنی قلم بھی ایک زبان ہے اور غیبت ہر اُس دلالت سے جس سے تقصود معلوم ہو ناجائز اور حرام ہے۔

مسئلہ غیبت سننا بھی جائز نہیں سننے والا بھی شرک غیبت میں ہو جاتا ہے سننے والے کو چاہئے کہ غیبت کر نیوالے کو صاف منع کر دے کہ منع کرنا موجب ثواب ہے اور نہ روکنا موجب عذاب امام احمد اور طبرانی نے روایت کی ہے کہ جو شخص اپنے بھائی مسلمان کو دوسرے کی غیبت سے روکے اللہ تعالیٰ پرتعجب ہوگا اسکو دوزخ سے آزاد کرے (تخریج عراقی) ابو داؤد نے روایت کی ہے کہ جناب رسول اللہؐ نے فرمایا جو مسلمان دوسرے مسلمان کی مدد نہ کرے ایسی جگہ جہاں اُس کی حرمت کا ہتک ہو اور آبرو میں نقصان آئے تو خدا تعالیٰ اُسکی مدد نہ کرے ایسی جگہ جہاں اُسکی مدد ضروری ہو یعنی آخرت میں اور جو مسلمان دوسرے مسلمان کی مدد کرے ایسی جگہ جہاں اُسکی آبرو کا نقصان ہو اور ہتک حرمت ہو تو خداوند تعالیٰ اُسکی مدد کرے گا جہاں اُس کی مدد ضرور ہے (مشکوٰۃ)

مسئلہ نو صورتوں میں غیبت جائز ہے (۱) مظلوم کو ظالم کی غیبت دفع ظلم کے لئے جائز ہے مثلاً اگر حاکم یا اہلکار نے کسی پر ظلم کیا یا کچھ مال چھین لیا یا کچھ بے عزتی کی تو اُس شخص کو جائز ہے کہ اُسکی غیبت میں بادشاہ سے یا حاکم سے جا کر اُسکے ظلم کا حال بیان کرے اور انصاف چاہے اور مختار (۲) اگر ایک شخص کسی کی بُری بات اور گناہ پر مطلع ہو اور ایسے شخص سے اُسکی غیبت میں اُس بات کا ذکر کرے کہ اُسکے حکم یا سمجھانے سے وہ شخص اُس گناہ سے باز آئے گا تو ایسی غیبت بہ نیت مٹانے اُس گناہ کے جائز ہے (۳) اگر کسی لڑکے میں بُری عادت پڑ جائے اور یہ علم ہے کہ باپ کی سہزنش سے اس حرکت سے باز آجائے گا تو اس عیب کا اُسکے باپ سے ذکر کرنا جائز ہے

ورنہ بائیسے بھی تذکرہ نہ کرنا چاہئے تاکہ یہ تذکرہ موجب عداوت نہ ہو (درمختار صفحہ ۱۲)

(۳) ایک شخص نماز روزہ کا پابند ہے مگر اسکی عادت لڑنے یا عداوت اور فتنہ پیدا کرنے کی ہے تو اس عادت کا ذکر کرنا جائز ہے تاکہ آدمی اس سے بچے اور اسکے نماز روزہ کی پابندی کی وجہ سے دھوکہ اور غلطی میں نہ واقع ہوں (درمختار)

(۴) مسئلہ دریافت کرنے کے لئے تحقیق حال ظاہر کرنے میں غیبت جائز ہے (ایضاً) صحیحین میں ہے کہ ہند ابوسفیان کی جو روئے جناب رسول اللہ سے عرض کیا کہ ابوسفیان آدمی نجیل ہے اتنا مجھے خراج نہیں دیتا کہ مجھے اور میری اولاد کو کفایت کرے مگر جو میں اس کے مال میں بغیر جانے اس کے کچھ لے لوں حضور نے فرمایا ہے جو بقدر تھیں اور بھاری اولاد کو موافق دستور کے (بہ فضل) خرچی ہو اور نہ تنگی (کفایت کرے) (مشکوٰۃ صفحہ ۲)

ف ہند ابوسفیان کو نجیل اور نہ دینے والا خرچ کا بقدر کفایت اسکی غیبت میں کہا لیکن جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو منع نہ کیا اور نہ جھوٹا کسی وجہ سے کہ مسئلہ دریافت کرنے کے لئے اسے یہ بات کہی تھی۔

(۵) مشورہ بتانے میں بغیر خیر خواہی مشورہ پوچھنے والے کے غیبت جائز ہے (ایضاً) صحیح مسلم میں ہے کہ فاطمہ بنت قیس نے جناب رسول اللہ کی خدمت میں عرض کیا کہ معاویہ بن ابی سفیان اور ابوجہم مجھے بیہوش کرنا چاہتے ہیں حضور نے فرمایا کہ ابوجہم تو لامٹی کندھے سے نہیں اُٹا تا ہے یعنی عورتوں کو بہت مارتا ہے جیسا کہ دوسری روایت میں ہے ضراب اللسان اور معاویہ نقس بے مال ہے تو اسامہ بن زید سے نکاح کر لے (مشکوٰۃ صفحہ ۲۸)

ف ظاہر ہے کہ حضور نے مشورہ بتانے کی وجہ سے ابوجہم اور معاویہ کے حال بیان کئے۔

(۶) جب مقصود کسی کا حال اور بُرائی بیان کرنے سے غضب اور سبقت نہ ہو بلکہ کسی دوسرے مسلمان کی خیر خواہی یا دفع ضرر ہو تو غیبت جائز ہے مثلاً ایک شخص نوکر رکھتا چاہتا ہو اور وہ نوکر بد دیانت ہو تو آقا سے کہہ دینا کہ شخص بد دیانت ہے قابل نوکر رکھنے کے نہیں ہے جائز ہے یا مثلاً عہد زیدی کی صحبت میں بیٹھا اٹھتا ہو اور زید شراب خور یا زانی ہو تو قہر کو زید کے شرابی اور زنا کار ہونے سے مطلع کرنا تاکہ اسکی صحبت چھوڑ دے جائز ہے (ایضاً درمختار) اور اسی پر

اور صورتیں بھی قیاس کر لے کہ جہاں کہیں نیت خالص اور مقصود ایک مسلمان کا نفس بہ نہ ہو
اور یکینہ وری اور سب و شتم وغیرہ سبب نہ تو ایسی صورتوں میں غیبت جائز ہے۔

(۷) اگر کوئی شخص کسی لقب سے مشہور ہو اور وہ لقب کسی عیب پر دلالت کرنا ہو جیسے نقاش
نحوی کہ اسی نام سے مشہور تھا اور نقاش کے معنی ہیں چند ہایا کسی شخص کا لقب نگار یا نقاش ہے
اور وہ اس نام سے مشہور ہو تو ایسے نام کا لینا جائز ہے۔

(۸) فاسق متعلم یعنی شخص کہ گناہ بر ملا کرتا ہو مثلاً داڑھی منڈاتا ہو یا بر ملا شراب پیا ہو یا زنا
کرتا ہو یا ناچ دیکتا ہو تو اس کی غیبت بھی جائز ہے یعنی تین عیبوں کو بر ملا کرتے اگر نیچے اُسکے
کوئی ذکر کریگا تو گنہگار نہ ہوگا (ایضاً)

صحیحین میں ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کل اصدق معانی الا الجھارون
سب امت میری بھائی جان اسے غیبت سے مگر بر ملا گناہ کرنے والے مشکوک اور زانیہ
صاف یہ افتراء وایت کہے ہیں کہ حضور نے ارشاد فرمایا لا غیبت لفاصدق جب امر بھائی فاسق
اور بر ملا گناہ کرنے والے کی غیبت نہیں (تیسرے اصول)

(۹) اگر کوئی شخص بدعتی یا بدعتیہ ہو خلاف عقائد اہل توحید یعنی صحابہ تو اس کے لئے عقائد کا ذکر
کے رد و رد فعل کرنا اور بیان کرنا گناہ نہیں (در مختار)

مسئلہ اگر ایک حال یا ایک شخص کا ذکر بیان ہو سکتا ہو ایک ایسی طرح جس سے بُرا مانے اور دوسرے
ایسی طرح کہ بُرا نہ مانے تو پہلی طرح میں غیبت ہوگی دوسری میں نہ ہوگی مثلاً کاسے آدمی کو پیچھے پکارتا ہو
تو غیبت ہوگی اور اگر پتا بتانے کے لئے اس طرح کہ کہ وہ صاحب بنی ایک آٹھ ہے تو غیبت
نہ ہوگی یا کسی کو لمبا ہے ذول کے تو غیبت ہوگی اور جو کشیدہ قاسم کے تو غیبت نہ ہوگی۔
مسئلہ اگر ایک شخص کا ذکر نہ ہو ایک جماعت کا تو اگر ہوب تعین یا شخص خاص مثلاً یوں کہ نہ نطال
شہر کے آدمی برے فرقی اور مکمل نہ ہوتے ہیں یا نطال گاؤں کے آدمی پو قوف ہوتے ہیں تو
غیبت نہ ہوگی (در مختار)

مسئلہ اگر شخص غیبت کی غیبت کرے اور نام نہ لے تو غیبت نہ ہوگی مگر جو اس طرح ذکر کرے
اس سے وہ شخص معلوم ہو جائے مثلاً کہے کہ قاضی شہر یا کوئی ال شہرانیہ ماہ ہے یا اس طرح ذکر کرے

لیکن حافظ ابن عربیؒ سے کوئی بات نہ آتا ہو کہ فلاں نے کا ذکر ہے تو غیبت ہو جاوے گی۔
 مسطور روایت کے آثار کے معانات ہونے کی صورت تو یہی ہے کہ جسکی غیبت کی ہو اُس سے
 حضورؐ یا اہل بیتؑ کو اذیت ہو اور ایک حدیث ضعیف میں، بروایت ہتی حضرت انس بن مالک
 سے یہ بھی روایت ہے کہ کفار و غیبت کا یہ کہ جسکی غیبت کی ہے اُس کے لئے استغفار کرے اور
 پوس کے اللہ، غفران اول یا اللہ بخشدے ہیں اور اُسے (یعنی جس کی غیبت کی ہے) اور
 غیبت نہ بارہ سے مقول ہے کہ جسکی غیبت کی ہے عوض غیبت کے اسکی تعزیر کرے اور اُس کے
 لئے دعاے خیر کرے (مشکوٰۃ ص ۴۲)

چونکہ بیان

حق تعالیٰ فرماتے ہیں انما یتقوا الذل الذین لا یؤمنون جھوٹ بات دہی لوگ بتاتے ہیں کہ ایمان نہیں رکھتے امام احمد اور بیہقی نے روایت کی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہر مسلمان آدمی کی عادت ہو سکتی ہے سہولت، خیانت اور جھوٹ کے ایجنی ایگان، انبیاء اور جھوٹ میں نہایت ضد ہے ایمان کے ساتھ جھوٹ اور خیانت جس میں ہو سکتی مشکوٰۃ

ہو مسئلہ
 نبی کریم ﷺ سے کہ جناب رسول اللہ نے فرمایا کہ لازم پکڑو تم حج کو یقیناً سچ ہدایت کرتا
 ہے ہر طرف نیکو کاری کے ہو نیکو کاری پہونچاتی ہے جنت کو اور ہمیشہ آدمی سچ بولتا ہے اور ذہیان
 رکھتا ہے حج کا یہاں تک کہ خدا تعالیٰ کے نزدیک صدیق لکھ لیا جاتا ہے اور بچتے رہو تم جھوٹ
 یقیناً جھوٹ پہونچا تمہے طرف بدکاری کے اور بدکاری پہونچاتی ہے طرف دوزخ کے اور آدمی
 آدمی جھوٹ بولتا ہے اور قصد کرتا ہے جھوٹ کا یہاں تک کہ لکھ لیا جاتا ہے اللہ تعالیٰ سے
 نزدیک جھوٹا (مسئلہ)

صیغہ ترمذی میں ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تیب آدمی جھوٹ بولتا ہے۔ اُس سے کہیں بھڑ دور ہو جاتا ہے بسبب بدبو جھوٹ کے، جو اُس کے منہ سے نکلتی ہے۔ اور صحیح بخاری میں ہے کہ ایک حدیث طویل میں حسین اپنے بیاہنہ لایا ہے یہ سبیل۔

کالیجانا آپکو خواب میں اور چند عجائبات کا دکھلانا کہ حضور نے دیکھا کہ ایک شخص بیٹھا ہے اور ایک شخص کھڑا ہے اور اُس کے ہاتھ میں ایک لوہے کا آنکڑا ہے اُس آنکڑے کو اُس بیٹھے کے منہ میں ڈال کے ایک طرف کا کلمہ اُسکا چیرتا ہے پشت تک پھر اُس آنکڑے کو نکال کے دوسرے کلمے میں ڈال کر اُسکو بھی پشت تک چیرتا ہے اور اتنی دیر میں پہلا کلمہ اُسکا بھر جاتا ہے اور درست ہو جاتا ہے پھر وہ آنکڑا نکال کے اُس کلمے میں ڈالتا ہے اور پھر اُسی طرح کرتا ہے حضور نے دیانت فرمایا کہ یہ کون ہے حضرت جبرئیل اور حضرت میکائیل نے بوقت شہ جمل عجائبات کے بیان کیا کہ یہ کذاب ہے کہ جھوٹ بات کہتا ہے اور اُسکی جھوٹی بات عالم میں مشہور ہو جاتی ہے تو اُسکو قیامت تک ایسا ہی عذاب ہوگا (مشکوٰۃ ص)

امام مالک سے روایت ہے کہ حضور سے عرض کیا گیا کہ مسلمان کیا بڑلا ہوتا ہے حضور نے ارشاد فرمایا کہ ہاں عرض کیا گیا کیا بخیل ہوتا ہے ارشاد فرمایا ہاں عرض کیا گیا کیا مسلمان کذاب ہوتا ہے ارشاد فرمایا نہیں (مشکوٰۃ)

جھوٹ بولنا بعض صورتوں میں مباح (جائز) اور بعض صورتوں میں واجب ہے اور اسکا ایک ضابطہ درمختار مطبوعہ مطبع مجتہبی کے حاشیہ پر لکھا ہے یہ ہے کہ جن مقصود محمود کے وصول صدق اور کذب دونوں سے ہو سکے وہاں پر تو سچ بولنا واجب ہے اور جھوٹ حرام ہے اور جن مقصود محمود و تک وصول صرف کذب سے ہو سکے وہاں جھوٹ بولنا مباح ہے اگر اُس مقصود کی تحصیل مباح ہو اور اگر اُس مقصود کی تحصیل واجب ہے تو جھوٹ بولنا گوارہ ہے مثلاً کوئی معصوم ظالم سے چھپ گیا اور وہ ظالم اس کے قتل اور ایذا کا ارادہ کرتا ہے اور اسکو معلوم ہو کہ فلاں جگہ چھپا ہے تو اس صورت میں جھوٹ بولنا واجب ہے اور درمختار میں درود نیز علامہ طحاوی کی بھی یہی رائے ہے کہ جن صورتوں میں جھوٹ بولنا مباح ہے اُس سے یہ مقصود نہیں کہ صریح جھوٹ بولے بلکہ اشارۃً اور کنایۃً ایسی بات کہہ دے کہ جو جھوٹ اور سچ دونوں کو مہم ہو اور مراد متکلم سچ کی ہو۔ مثلاً کسی شخص سے کھانے کیلئے کہا جائے کہ وہ کھانا حرام ہے تو یہ کہہ دے کہ میں کھا چکا اور مراد یہ ہے کہ کل کھا چکا اور حالانکہ ابھی تک نہ کھایا ہو تو ایسی طرح جھوٹ بولنا چاہئے۔

اب ہم سہولت کے لئے چند صورتیں تمثیل کے طور پر لکھتے ہیں جن میں جھوٹ بولنا جائز ہے
(۱) کسی مسلمان کی جان یا مال یا آبرو بچانے کیلئے مثلاً ایک ظالم ایک مسلمان کے قتل کا یا
بے عزت کرنے کا ارادہ رکھتا ہو اور وہ مسلمان کسی کے گھر میں چھپ رہے ہو اور ظالم اُس سے
پوچھے تو اس شخص کو یہ کہنا چاہئے کہ میرے گھر میں نہیں ہے۔ اور اسی طرح کسی مسلمان کا مال
اس شخص کے پاس ہو اور کوئی ظالم اُس مال کو غصب کیا چاہتا ہو تو شخص کہہ دے کہ وہ مال
میرے پاس نہیں ہے بلکہ ایسی صورت میں جھوٹ بولنا واجب ہے اور پر سح بولنا ناجائز ہے اور
اپنی جان اور مال اور آبرو کے بچانے کے لئے بھی جھوٹ بولنا جائز ہے مثلاً ایک ظالم سے خوف
ہو اس بات کا کہ اگر وہ جان لیگا کہ اس کے دوستی ہو تو اسے قتل کر لیگا اور اس کو چھے (اور حقیقت
میں زید سے اور اس کو دوستی ہو) تو اسے اٹکا کر مارتا چلے اور کہہ دینا چاہئے کہ مجھے دوستی نہیں سب طرح
یہ جانے کہ اگر ظالم میرے مال پر مطلع ہو گا تو مجھیں لیگا تو اپنے مال کو نہ بٹا دے اور کہہ دے کہ میرے پاس نہیں
(۲) اگر کوئی شخص اپنے کو بھی جھوٹ بولنا جائز بلکہ واجب ہے اور اٹھا کر گناہ کا جائز نہیں مثلاً کسی شخص نے زنا
واقع ہوا اور کوئی شخص اُس سے دریافت کرے تو یہ کہہ دے کہ میں نہیں کیا اور نہ اٹھا کر گناہ کا دوسرا گناہ ہو گا حکم
نے روایت کیا ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھے رہو ان ناپاک کاموں سے جن سے حق تعالیٰ نے منع کیا ہے
پھر جو کسی سے کوئی کام ایسا ہو جائے تو چھپائے اُسے خدا کے پردہ سے (عراقی)

(۳) دو مسلمانوں میں صلح کر لینے کے لئے جھوٹ بولنا جائز ہے مثلاً ایک کے سامنے جا کے دوسرے کا حال بیان
کرے کہ وہ تمہاری تعریف کرتے تھے اور اپنے قصور کا اقرار کرتے تھے اور اسی طرح کی باتیں کو جن میں وہ شخص راضی ہو جائے
اور دوسرے کے سامنے جا کے بھی ایسی ہی باتیں کہیں کرے حالانکہ دونوں
نے ایسی باتیں نہ کی ہوں بلکہ ہر ایک نے دوسرے کو بڑا کہا ہو تو ایسا جھوٹ بھی جائز بلکہ موجب اجر و ثواب
مصلحت آموز بہ ازراستی فتنہ انگیز سے ایسی ہی صورتیں مراد ہیں۔ صحیحین میں ہے جناب رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا وہ شخص جھوٹا نہیں جو درمیان آدمیوں کے صلح کرے اور کچھ بھائی بائیں نسبت کرے بھائی بائیں (مشکوٰۃ)
(۴) اگر کوئی شخص کو دینے کیلئے جھوٹ بولنا جائز ہے صحیحین میں ہے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا
الحوب خدا تعالیٰ کو اگر کوئی فریب دے اس سے اسی قسم کا جھوٹ مراد ہے جس سے دشمن کو دانا ہو
اُس پر غالب جائے اور حمد و ثناء ناجائز ہے (۵) شوہر کو واسطے رضا مند کرنے زوجہ اور زوج کو واسطے

جھوٹی قسم اور جھوٹی گواہی کا بیان

صحیح بخاری میں ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا بہت بڑے گناہ یہ ہیں خدا کے ساتھ کسی کو شریک کرنا اور ماں باپ کی نافرمانی کرنا اور قتل ناحق اور جھوٹی قسم **ف** حدیث میں اس مقام پر لفظ یمن غوس وارو ہوا اس سے مراد یہ ہے کہ ایک بات نہ ہوئی ہو اور قسم کھا کر بیان کر دی کہ ہوئی ہے غوس کے معنی میں غوطہ دینے والا۔ جھوٹی قسم آدمی کو گناہ میں غوطہ دیتی ہے اور جہنم میں غوطہ دگی اس سبب اس کا لقب یمن غوس ہے (مشکوٰۃ)

اور صحیح مسلم میں ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تین آدمیوں سے حق تعالیٰ نہ کلام کرے گا اور نہ نظر رحمت سے دیکھی گا ایک وہ جو اپنے دے ہوئے پر احسان رکھے دوسرا وہ جو اپنے مال کو جھوٹی قسم سے رواج دے تیسرا وہ بجا مہ کا انکلائے والا (یعنی نخوں سے نیچے) مشرق اور صحیحین میں ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جھوٹی قسم مال کو کمزور دیتی ہے مگر کس کی برکت کو کھودیتی ہے (مشارق)

ف اکثر دو کا مدار دل کی عادت ہوتی ہے کہ سودا فروخت کر نیکی وقت جھوٹی قسم کھایا کرے میں ان دونوں حدیثوں میں اسی کا ذکر ہے۔

اور حدیث صحیح میں آیا ہے الیمین العاجۃ تدع الیہ یاربہا فتمنی جھوٹی قسم کھ کر مل کہہ بیان کر دیتی ہے (سبب شامت اور وبال جھوٹی قسم کے گھر کے گھر ویران ہو جاتے ہیں) پہل حدیث شاہ ولی اللہ صاحبؒ

صحیحین میں ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص جھوٹی قسم کھائے کسی مسلمان کی حاجت مال لے لیوے تو قیامت کے دن حق تعالیٰ کے سامنے جب وہ جائیگا خدا تعالیٰ اُس پر غضبناک ہوگا اور حضورؐ نے اپنے کلام کی تصدیق کیلئے یہ آیت پڑھی ان الذین یشترون بعہد اللہ وایماہم تمنا فلیلا اولئک لاخلاق لہم فی الاخری ولا یکلہم اللہ ولا ینظر الیہم یوم القیمۃ ولا ینکبہم ولہم عذاب الیم (مسید الوصول) یعنی یقیناً جو لوگ معاوضہ حقیر (یعنی نفع دنیوی) لے لیتے ہیں بمقابلہ اُس عہد کے جو اللہ تعالیٰ سے کیا ہے اور (بمقابلہ) اپنی

قسموں کے (مثلاً حقوق العباد و معاملات کے باب میں قسم کھا لینا) ان لوگوں کو کچھ حصہ آخرت میں نہ ملیگا اور نہ خلافتِ امان سے (لطیف کا) کلام فرمایا یہ آیتیں گے اور نہ ان کی طرف (ظفر نبوت) دیکھنے کی قیامت کے روز اور نہ ان پر نگاہ پڑے گی۔ چنانچہ کہ کئی غمے اور آنکھ لے دروناب عذاب ہو گا۔ مسلم اور مالک اور ناسائی نے روایت کیا ہے کہ جو شخص ایمان سے حق کسی مسلمان کا بھوٹی قسم کھا کر خونِ اعمانی یا نہ خراسانی یا نہ مدینہ منورہ اور واجب کی اسکا لئے دو وزخ صحابی نے عرض کیا اگر تم زاری یہ کہو حضور پر نیلۂ قبا یا یا ایہا بنی سلیمان! (تیسرا اصول)

حسینؑ کے لئے یہ سب کچھ تھا۔ اور ان کی ہر بات پر جھوٹی قسم کھانا، کالکافا، دھس، بے ادبیا
اسی آجندہ، ماسند، چاقو، کمان، دستہ، تلوار، قسم کھانے کے لئے کہ آج کھانا دکھاؤ گنا یا فلاسٹک سے یا زینہ
اور گنا، اس سے میں متفق ہوں، کہ میں اس کے لئے اس کے لئے کو کفارہ لازم آتا ہے، ہر دین سکینوں
کو، دنوں، وقت، چھت، بھروسے کے کھانا، یا بقدر ضرورت، فطر کو دے سکتا ہے، یا اس سے کھانا، یا کو کفر اپنا سکتا
ہے، اگرچہ بدین اُگلا تو کھانے کے لئے مثلاً ایک ایک کو تیرہ ایک ایک پانچواں یا ایک ایک ایک یا ایک
ایک ایک تین تین ایک کو دینے یا ایک غلام آزاد کرے اور جو یہ نہ ہو سکے تو جو یہ نہ ہو سکے
کفارہ ادا کرے، یہ سب کچھ ہوتا ہے، کفارہ، اگرچہ آسان ہے، لیکن غمناک، کفارہ کا زیادہ کفارہ ہے، کہ اس سے
ارسطو کہتا ہے، تاہم یہ سب کچھ غمناک آخرت کی وعید ہے۔

مصر میں ایک مسیحی بھائی راستہ چھوڑنے کے لئے قسم کھائے مثلاً کہاں باپ سے باتیں نہ کر دیں گے یا
علم نہ پڑھ لکھا نہ کرے گا یہ کہ تم کو روزے اور کفارہ دیوے یہ مضمون حدیث صحیح میں مذکور ہے۔
مصر کے لوگوں نے خدا سے اور کسی کی قسم کھانا جائز نہیں۔

اجرواد کو اور سنائی گئے روایت کی ہے کہ جناب رسول اللہ نے فرمایا کہ قسم ہے کہ کھاؤ
 اپنے باپوں کی اور مائوں کی اور تم ان کی حین کو خدا کا شریک ٹھیراتے ہیں اور قسم کھاؤ خدا کی
 (مذبحہ)

اور ترمذی نے روایت کی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا من خلعت بغیر اللہ
فقد اشرک یعنی جو کوئی عثم خدا کی کھاوے اُسے بیشک شرک کیا یعنی مشرکوں کا سا کیا، جبکہ
عنه لطف و محبت قید بجا مان طلق الكلام استغوا وغیر واقع و طلق النظر استغوا وغیر ممکن اور جو حدیث شریف بیاضی

خدا کا نام لینا چاہئے تھا غیر خدا کا نام لیا (مشکوٰۃ)

اور جھوٹی گواہی دینا بہت بُری بات ہے البوداؤ اور امام احمد اور ترمذی نے روایت کی ہے کہ جناب رسول اللہ صلعم نے فرمایا کہ جھوٹی گواہی شرک کے ساتھ برابری کی ہے اور تین بار یہ بات فرمائی پھر یہ آیت پڑھی فاجتنبوا الرینس من الذونان واجتنبوا قولی الذک حنفاء للہ غیر مشرکین بہ پس بچنا پاکی بتوں سے اور بچ تم کہنے جھوٹ سے خدا کیلئے خالص ہو کر نہ شرک کرتے دالے اُسکے ساتھ (مشکوٰۃ)

یعنی میں ہے کہ جناب رسول اللہ نے فرمایا کہ کبیرہ گناہ یہ ہیں خدا کے ساتھ کسی شرک (کلمۃ) مال باپ کی نافرمانی اور خون ناحق اور جھوٹی گواہی دینا۔

وعدہ خلائی اور عہد شکنی کا بیان

۱۹

صحیحین میں ہے کہ جناب رسول اللہ نے فرمایا انسانی منافق کی تین ہیں جب بات کے جھوٹ بولے جب وعدہ کرے خلاف کرے اور جب امانت رکھی جائے خیانت کرے (مشکوٰۃ)

اور بھی صحیحین میں ہے کہ جناب رسول اللہ نے فرمایا چار باتیں جہیں ہوں وہ پورا امانت ہے اور جہیں ایک بات اُنہیں سے ہو اُس میں ایک بات نفاق کی ہے جب تک کہ بچوڑے جب امانت رکھی جائے اُسکے پاس خیانت کرے اور جب بات کہے جھوٹ بولے اور جب وعدہ کرے وفا نہ کرے اور جب جھگڑا کرے فحور کرے (بد زبانی کرے)

فشاہ ولی اللہ صاحب نے لکھا ہے کہ منافق کے دو معنی ہیں ایک یہ کہ دل میں کلمہ نہ ہو اور ظاہر میں مسلمان قرآن مجید میں جو آیا ہے ان المنافقین فی الدارک الا سفل من الانسار اسے مراد اسی قسم کے منافق ہیں دوسرے یہ کہ ایمان ضعیف ہو بسبب ضعف ایمان کے خدا قبول کی ہی اُس سے حرکات سرزد ہوں اور ایسا ایمان اُس کا قوی نہ ہو کہ گناہوں سے اُسکے اس حدیث میں منافق کے یہی معنی ہیں اور پہلے معنی حضرت حذیفہ کے قول میں مراد ہیں کہ نفاق حضور ہی کے زمانہ میں تھا اب یا کفر ہے یا ایمان جیسے کہ مشکوٰۃ شریف کے باب الکبائر کی آخر فصل تاملت میں ہے واللہ اعلم۔

بہتی نے روایت کی ہو کہ جناب رسول اللہ ص نے فرمایا دین تہیں ہر اس شخص کا جس کا عہد نہیں ہے (یعنی جو شخص عہد کی محافظت نہ کرے اس کا ایمان نہیں)۔ (مشکوٰۃ)

اور صحیح مسلم میں ہے کہ جناب رسول اللہ ص نے فرمایا عہد شکن کیلئے ایک جھنڈا ہو گا نزدیک اس کی مقعد کے اور جتنی بڑی عہد شکنی اُتار ہی بڑا وہ جھنڈا بلند کیا جاوے گا۔ اور سب سے بڑی عہد شکنی بادشاہ کی ہے (تیسیر الوصول) اور عارف رومی فرماتے ہیں سہ

وعدہ بادشاہ حقیقی و پذیر وعدہ بادشاہ مجازی تا سہ گیر

وعدہ اہل کرم گنج رواں وعدہ اہل شد رنج رواں

وعدہ باید و ناکردن متام ورنہ خواہی کرد باشتی سرد خام

وعدہ کردن را وفا باشد بجاں تا بہ بینی در قیامت فیض اں

مسئلہ اگر وعدہ کرتے وقت اس بات کا ارادہ ہو کہ میں وفا کروں گا پھر کچھ عذر ہو جائے کہ وعدہ وفا نہ ہو سکے تو گنہگار نہیں ہوتا اسی مضمون کی ایک حدیث ابو داؤد اور ترمذی نے روایت کی ہے اور جو وعدہ کے وقت بھی یہ ارادہ ہو کہ میں وفا نہ کروں گا تو یہ علامات نفاق سے ہو اور گناہ عظیم مسئلہ بڑے کام کے لئے اگر وعدہ کرے مثلاً بیچ کی محفل میں جانے کا یا رشوت دینے کا تو وفا کرنا چاہئے۔

ہخیمہ اور افشائے راز کا بیان

ہخیمہ اسکو کہتے ہیں کہ ایک شخص کی بات دوسرے کے روبرو ایسی بیان کرے جس میں فساد ہو مثلاً کسی شخص نے کسی کو اپنے گھر نہ کہا ہوا اس سے جا کے کہدے کہ فلا نے نے تجھے بڑا کہا ہے اسے ہندی میں جھٹی کہتے ہیں۔

صحیحین میں ہے کہ بہشت میں نجاوے کا چھلخو رہا اور ابوداؤد میں ہے کہ جناب رسول اللہ ص نے فرمایا جب آدمی ایک بات کہے اور منہ پھیرے (یعنی وہاں سے علیحدہ ہو جائے) پس بات

عہ سچے وعدے دل کو لگتے ہیں اور نارا ست وعدے طبیعت میں تردد پیدا کرتے ہیں اہل کرم کا وعدہ راجح (یعنی فائز) ہوتا اہل کا وعدہ جان کو مصیبت ہو جاتا ہو وعدہ کو تو رکھو رے دغا کرنا چاہئے اور اگر ایسا ظلم کرے تو تہ سرد و خام شمار کرے جاؤ گے وعدہ کا جان دل سے دغا کرنا لائق ہو تا کہ قیامت میں اس کا نفع دیکھو ۱۲ منہ کلید شہوی

امانت ہے پس جو شخص بھی کسی کا ظاہر کرے اُسے گویا امانت میں خیانت کی (مشکوٰۃ) اور حدیث صحیحہ اوپر منقول ہو چکی کہ امانت میں خیانت کرنا منافق کا کام ہے۔ اور بھی حدیث شریفہ میں بروایت بیہقی آیا ہے لا ایمان لمن لا امانۃ لہ یعنی ایمان نہیں اُس شخص کا جس میں امانت نہیں (مشکوٰۃ) وقال العارف الرومی سے

تا تو انی پیش کس کشائے راز برکے ایں درمن زہن ساز باز
چونکہ اسرار ت نہاں در دل بود اہں مرادت زود تر حاصل بود
گفت پیغمبر کہ ہر کوسہ نعت زد و گدہا مراد خویش جفت
دانہ چوں اندر زہن نہاں شود سر اوس سبزی بہتال شود
زرو نقرہ گیر نبودند سے نہاں پرورش کے یافتند سے زیر کاں
مسئلہ اگر کوئی شخص کسی مسلمان کے ناحق قتل یا بے اثر دکرے گا یا اور کچھ ظلم کا تذکرہ کرے اور اُس مسلمان سے بقصد محفوظی اُسکے یہ بات ذکر کر دی جائے تو یہ بات جائز ہے۔

دورویہ ہونے کا بیان

دورویہ ہونا اسے کہتے ہیں کہ دو مخالفوں کے سامنے ہر ایک سے اُسی کی سی بات کہے۔
صحیحین میں ہے کہ جناب رسول اللہ نے فرمایا کہ یا دے تم ہر سبب دیموں میں قیامت کے دن دورویہ کو جو ان لوگوں سے ان کی سی بات کہے اور ان لوگوں سے ان کی سی بات کہے۔
اور داری نے معایت کی ہے کہ جناب رسول اللہ نے فرمایا کہ جو دنیا میں دورویہ ہو قیامت میں سکی روز بائیں ہونگی آگ کی
مسئلہ جو آدمی دو مسلمانوں میں صلح کرانے کے لئے ہر ایک کے سامنے اُسکی سی بات کہے جیسا مسائل کذب میں ہم بیان کر چکے اُسکو دورویہ ہونے کا گناہ نہ ہوگا۔

عہ جہا تک ہو سکے کسی کے رو برو راست کھولوا دے کسی پر یہ دروازہ لاؤ گا کشادہ مت کر جب تھا لامانی النبی
دل ہی میں رہے گا تو وہ مرا جلدی حاصل ہوگی چنانچہ پیغمبر کا ارشاد ہے کہ جسے اپنے دل کی بات پوشیدہ رکھی وہ اپنی مراد پہنچے
پہنچتا (دیکھو) وہ جیسا زمین میں پوشیدہ ہوتا ہے تو اُسکا پوشیدہ ہونا سرسبز بلخ کا سبب ہوتا ہے زرو نقرہ اگر
زمین کے اندر نوسے تو مسلمان کے اندر کب نشوونما پائے ۱۲-۱۱-۱۰-۹-۸-۷-۶-۵-۴-۳-۲-۱

شعر کے بیان میں

صحیحین میں ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ بیشک یہ بات کہ بھر جاوے پیٹ کی تم میں سے پیسے کے اسکو تباہ کر دے بہتر ہے اس بات سے کہ بھرے شعر سے (مشکوٰۃ)
اور بھی صحیح مسلم میں ہے کہ ابو سعید خدریؓ نے بیان کیا کہ ہم جناب رسول اللہ ﷺ کے ہمراہ حج میں چلے جاتے تھے کہ ایک باریکی ایک شاعر پیش آیا کہ اشعار پڑھتا تھا (یعنی اُس راہ میں بدبو شانہ اشعار پڑھتا ہوا چلا جاتا تھا) حضور نے فرمایا کہ پکڑو شیطان کو ف شعر میں اسد حج شغلی کہ بیشتر اوقات اسی میں صرف ہوں اور خدا کا ذکر اور امور دینی کا خیال نہ رہے مذموم ہے اسی طرح کے شاعر کو حضور نے شیطان فرمایا۔

مسئلہ شعر ایک کلام موزون کا نام ہے اگر مضمون اچھا ہو تو کچھ مضائقہ نہیں اور اگر مضائقہ ہو تو قابل اعتراض ہے۔ چنانچہ دارقطنیؒ نے روایت کی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا شعر کلام ہے اچھا آئیں سے اچھا ہے اور بُرا آئیں سے بُرا ہے (مشکوٰۃ) یعنی جو باتیں کلام میں اچھی ہیں نظم میں بھی اچھی ہیں اور جو نثر میں بُری ہیں نظم میں بھی بُری ہیں۔

مسئلہ مبالغہ اور استعارہ اور تشبیہ مثلاً یہ کہنا کہ منشوق کا منہ مثل چودھویں رات کے چاند کے ہے اور ممدوح کا گھوڑا فلک لافلاک سے زیادہ سیر کرتا ہے یا گھوڑا تیز روی میں لپکا ہے۔ جائز ہے نظم میں بھی اور نثر میں بھی اور اس جھوٹ کا گناہ لازم نہیں آتا حقیقت جھوٹ کی یہ ہے کہ سننے والے کو اس سے ایک غلط امر معلوم ہو اور ایسے کلام کو ہر شخص جانتا ہے کہ حقیقتی معنی مراد نہیں ہیں صرف تعریف منطوق ہے اور اس طرح کی عبارتیں حدیث میں بھی آئی ہیں جناب رسول اللہ ﷺ نے حضرت ابو طلحہ کے گھوڑے کو دریافت فرمایا جیسا کہ صحیح بخاری میں موجود ہے (مشکوٰۃ)

سجع اور تکلف کا بیان

سجع کہتے ہیں تاک بندی کو یعنی قافیہ دار عبارت بولنا اور تکلف سے مراد یہ بناوٹ ہے کہ کلام صحیح مسلم میں ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا هلك المتنظعون تین بار منصوبہ کلام

ایک جگہ کا نام ہے کہ معطر کے راستہ میں ۱۲ ذائقہ تہجوت اشعج

فرمایا یعنی ہلاک ہوئے وہ لوگ جو بناوٹ سے باتیں کرتے ہیں شیخ عبدالحی دہلویؒ نے لکھا کہ
کہ قطع کے معنی ہیں تالو سے بات کہنا اور مراد یہ ہے کہ زبان اور تالو سے بنا بنا کے باتیں کرنا اور
عبارت آرائی بطریق ریائے کہنا (مشکوۃ) ترمذی و بیہقی روایت کی ہے کہ جناب رسول اللہؐ فرمایا یقیناً
تو تم میں سے نزدیک میرا اور نزدیک مجھ سے تمہارے دن وہ لوگ ہیں جنکے خلاق بہت اچھی طرح بنائے ہیں بیشک تم میں سے
نزدیک میرے اور دور تر مجھ سے وہ لوگ ہیں جو بد خلاق ہیں اور بہت باتیں کرنے والے اور تالو
اور زبان سے بنا بنا کے فصاحت ظاہر کرنے والے اور لابی لابی باتیں کرنے والے براہ کبر (مشکوۃ)
ترمذی اور ابوداؤد میں روایت ہے کہ جناب رسول اللہؐ نے فرمایا بیشک اللہ تعالیٰ
یہ شخص کہتا ہے یا اللہ کہہ دے کوڑھ میوں میں سے وہ جو زبان کو لپیٹتا ہے بات کہنے میں
یہ شخص کہتا ہے یا اللہ کہہ دے کوڑھ میوں میں سے وہ جو زبان کو لپیٹتا ہے بات کہنے میں
امام مالک اور نسائی اور ابوداؤد نے روایت کی ہے کہ جناب رسول اللہؐ نے ایک
مقدمہ میں کہ سبب مارنے ایک شخص کے بچہ مر کے پیٹ سے اسقاط ہوا تھا خون بہا کا حکم
دیا مدعا علیہ یہ تھا کہ یہ شخص میری شرف و لاد اکمل - ولا نطق ولا استھل - ومثل
ہذا لا یطیل یہ عبارت قافیہ دار وہ شخص بولا (یعنی کیسے تاوان دوں میں اسکا جس نے لکھا یا نبیا
اور نہ بولا نہ چلا یا ایسا خون تو باطل ہے) سو جناب رسول اللہؐ نے فرمایا یہ شخص کا ہنوں کا
بھائی معلوم ہوتا ہے اور اسکی اس تقریر کو ناپسند فرمایا (مشکوۃ)

مسئلہ عبارت میں بولنا معاملات کی باتوں میں اور ہر وقت بکول چالی میں منہ ہے اسلئے کہ
تکلف بیجا ہے اور علی الاطلاق منہ عنہ نہیں دعاؤں اور خطبوں اور کتابوں میں ایسے مواقع پر جہاں
ہے۔

تمسخر اور مزاح کا بیان

حق تعالیٰ فرماتے ہیں یا ایھا الذین امنوا لا یغفر قوم من قوم عسی ان یکونوا خیرا منهم و
لا یغفر من لواء عسی ان یکون خیرا منهم ولا تلمزوا انفسکم ولا تباذروا بالالفاظ
یعنی اے ایمان والو تمسخر نگریں مردوں میں سے مردوں سے شاید وہ جن سے تمسخر کہتے ہیں تمسخر کہنے
والوں سے بہتر ہوں اور نہ محمدؐ میں محورتوں سے شاید وہ محورتیں بہتر ہوں اُن سے اور عجیب گیری نکرو

آپس کی اور نہ بُرے لقب رکھو۔

ف اس آیت میں حق تعالیٰ نے اس بات سے منع فرمایا کہ کوئی کسی سے مسخر کرے اور مذاق سے اسکی آبرو دکھو دے خدا کے نزدیک کا حال معلوم نہیں ہے کہ گوارا اچھا ہے شاید کہ وہ جس مسخر کرتا ہے وہ بہتر ہوں تو اسکے لئے بڑی قباحت کی بات ہے۔

ترمذی نے روایت کی ہے کہ جناب رسول اللہ نے فرمایا کہ اپنے بھائی سے جھگڑا نہ کر اور نہ ٹھٹھ باندی کر اُس سے اور نہ ایسا وعدہ کر جسکے تو خلاف کرے (مشکوٰۃ)

اور یہی نے روایت کی ہے کہ جناب رسول اللہ نے فرمایا کہ آدمی بعضا کلمہ کہتا ہے اسلئے کہ لوگ اُس سے ہنسیں اور بسبب اُس کلمے کے گھر پر تھاپے زیادہ تر دو اُس سے جو دریا زمین اور آسمان کے ہے (یعنی گھر پر تھاپے طرف دوزخ کے اور زیادہ دور ہو جاتا ہے رحمت الہی سے بعد از دوری آسمان اور زمین کے) مشکوٰۃ

مسئلہ مذاق اور مزاح سے ایسی بات کہتی جیہیں کسی کو بے شوخی کی بیعتی اور ایذا اور تذلیل نہوا انبساط قلب کیلئے جائز ہے اسطرح کا مزاح جناب رسول اللہ سے بھی منقول ہے چنانچہ صحیح ترمذی میں ہے کہ جناب رسول اللہ سے ایک شخص نے سواری مانگی حضور نے فرمایا کہ میں اونٹنی کا بچہ تیری سواری کیلئے دوں گا اُسے کہا کہ یا رسول اللہ میں اونٹنی کا بچہ لے کر کیا کروں گا حضور نے فرمایا کہ اونٹ اونٹنی کے بچے نہیں ہوتے اور کسکے ہوتے ہیں۔

شرح السنہ میں ہے کہ ایک شخص گاؤں کا (زاہر بن حرام) جناب رسول اللہ کے لئے حکاؤں کے تحفے لایا کرتا تھا۔ اور حضور شہر کی چیزیں اُسے خرید دیا کرتے تھے اور حضور نے فرمایا کہ زاہر ہمارا دو ہقان ہے اور ہم اُسکے شہری ہیں اور حضور اُس سے محبت فرماتے تھے اور وہ سیاہ قام تھا ایک روز جناب رسول اللہ بازار میں تشریف لائے اور زاہر کچھ اپنا سودا بیچ رہے تھے حضور نے پیچھے سے جا کر اُسکی کوئی بھری وہ دیکھتے نہ تھے کہنے لگے چھوڑ دے کون ہے پھر نہ بھیر کے حضور کو کچھ پاتا تو اپنی بیٹی کو جناب رسول اللہ کے سینہ مبارک سے خوب چٹا دیا حضور نے فرمایا کہ کون مول لپٹا ہے اس غلام کو نا ہرے کہا کہ اگر حضور مجھے فروخت کرینگے تو قیمت بہت کم پائینگے (یعنی میں متاع کم قیمت ہوں) حضور نے فرمایا کہ خدا کے نزدیک تم کم قیمت نہیں ہو (مشکوٰۃ)

مسئلہ السیما مزاح جس سے قہقہہ مارتا اور گالیاں اور فحش بکنا مقصود ہونا جائز ہے۔
 مشکوٰۃ میں یہی ہے روایت ہے کہ بہت ہنسنا دل کو مردہ کر دیتا ہے اور چہرہ کا نور کھودتا ہے
 لہذا جوابات دل لگی کی ہنسانے کی دل لگی کے لئے ہوا اور اُسکی وجہ سے قہقہہ بازی ہر حقیقت
 میں وہ دل لگی نہیں ہے بلکہ دل کی خرابی ہے اور دل کے مرنے سے مراد یہ ہے کہ دل خدا کی
 طرف متوجہ نہ رہے اور رحم اُس سے جاتا رہے اور دل کا زندہ ہونا اسے کہتے ہیں کہ دل خدا کا
 کوئی کچھ نہ رہے جو کچھ اور دین کی بات سنکھو نا اور کوفوں سن مانہ میں سخرہ کو زندہ دل کہتی ہیں لاکھ مردہ دل
 مسئلہ مزاح اور فحش جو جائز ہے انہیں بھی کثرت اور ہر وقت انہماک اور اُسی میں مشغولی ممنوع ہے۔

لعنت کرنے اور کافر کہنے کا بیان

(لعنت کا بیان) صحیحین میں ہے کہ مسلمان کو لعنت کہنا مانند اسکے قتل کر نیکی ہے (مشکوٰۃ)
 و قتل سب کیونکر گناہوں میں بہت بڑا گناہ ہے جبہ عنصرت نے لعنت کو مثل قتل کے
 فرمایا تو بہت بُرائی اس گناہ کی ثابت ہوئی۔

ترمذی نے روایت کی ہے کہ جناب پیغمبر صلعم نے فرمایا کہ مسلمان لعنت کرنے والا
 نہیں ہوتا (یعنی لعنت کرنا ایمان کے مخالف ہے) (مشکوٰۃ)

اور ترمذی اور ابوداؤد نے روایت کی ہے کہ ایک شخص کی چادر کو ہوا کھینچے لئے جاتی
 تھی اُسے ہوا کو لعنت کی حضور نے فرمایا کہ ہوا کو لعنت مت کہو وہ تو خدا کے حکم سے چلتی ہے
 بیشک جو شخص لعنت کرے ایسی چیز کو کہ لائق لعنت کے نہیں ہو سکر نیو اسے پر لعنت لگتی ہے (مشکوٰۃ)
 مسئلہ جس شخص کا نہ جانا یقیناً کفر پر ثابت ہو جیسے فرعون اور ابوجہل اُسکو لعنت کرنا جائز ہے
 اور زندہ کافر کو بھی لعنت کرنا جائز نہیں ہے اس سبب کہ احتمال ہے کہ مرنے سے پہلے وہ
 مسلمان ہو جائے اور قابل لعنت کے نہ رہے تو موافق احادیث کو لعنت کہنا بالکل خلاف اُن آئے
 مسئلہ لعن بالوصف جائز ہے جیسے کوئی شخص کہے کہ لعنت ہے یہودی پر یا کافر پر یا چور پر یا
 قسمر کی لعنت بھی حدیثوں میں آئی ہے بلا تعین کسی شخص کے ایسی لعنت جائز ہے۔

(کافر کہنے کا بیان) صحیح بخاری میں ہے کہ جناب رسول اللہ نے فرمایا کہ جو کوئی شخص

دوسرے کو فاسق یا کافر کہے اور وہ شخص ایسا نہ تو کہنا اسکا اسی پر اُلٹ آویگا (مشکوٰۃ)
اور صحیحین میں ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص دوسرے کو کافر یا دشمن خدا
کہے اور وہ ایسا نہ تو یہ بات کہنے والے پر اُلٹ آوے گی (مشکوٰۃ)

گالی اور خش اور بد زبانی کا بیان

صحیحین میں ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ گالی دینا مسلمان کو بڑے گناہ کی بات
ہے اور قتال کرنا مسلمان سے کفر ہے (یعنی بہت بڑا گناہ ہے قریب بکفر) مشکوٰۃ

امام احمد و ابن ابی الدنیا نے بسند صحیح روایت کیا ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
کہ گالی کہنے والا اور بیخیالی کی بات کرنے والا اسلام میں سے اُسکے پاس کچھ نہیں ہے (عراقی)
اور طبرانی نے بسند جید روایت کی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بیشک حق تعالیٰ دوست نہیں کرے گا جو خش
والو بیخیالی کی بات کہے (الکرم) (عراقی) اور ترمذی اور بیہقی نے روایت کی ہے کہ نہیں ہو مسلمان طعن کرے والا اور بدعت
کرے والا اور خش بکچھ والا اور نہ بیہودہ گو (مشکوٰۃ) اور ترمذی نے روایت کی ہے کہ جیسا اور بآلی ظاہر ہے کہنا دشمن
میں ایمان کی اور خش اور بد زبانی اور بے دھرمک بات کہنا دشمن میں نفاق کی (مشکوٰۃ)

اور احمد اور ابو داؤد و طیالسی نے بسند صحیح روایت کی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا جو شخص آپس میں گالی گلچہ کرتے ہیں وہ دونوں شیطان ہیں کہ آپس میں جھوٹ بکے ہیں
اور بیہودہ کہتے ہیں (عراقی)

اور صحیح مسلم میں ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو وہ شخص آپس میں ایک دوسرے کو
گالی دیں گناہ شروع کرے خواہے پرہیزگار ہو یا نہ ہو (یعنی جب تک کہ ایک شخص نے سچا
بات کی دو سہرا تباہی جواب دے تو سب گناہ شروع کرے خواہے پرہیزگار ہو یا نہ ہو جب وہ زیادہ
کہے تو دونوں گناہ میں شریک ہو جاتے ہیں) مشکوٰۃ

امام مالک اور بخاری اور مسلم اور ترمذی اور ابو داؤد نے روایت کی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا کہ کبیرہ گناہوں میں سے یہ بات ہے کہ آدمی اپنے ماں باپ کو گالی دے لوگوں نے عرض
کیا کہ کوئی شخص اپنے ماں باپ کو بھی گالی دیتا ہے حضور نے ارشاد فرمایا کہ ہاں کسی کے باپ کو

گالی دے اور وہ اُسکے باپ کو گالی دے اور کسی کی ماں کو گالی دے اور وہ اسکی ماں کو گالی دے
یعنی جب اسکے گالی دینے کے سہ سے اسکے ماں باپ کو گالی دی تو گویا سنی گالی دی (تیسرے اصول)

زمانہ کو برا کہنا

صحیحین میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا اِذَا دِئْتَاہُ فَعَلَّیْہُ اِنْ اَدَمَ گالی دیتا ہے دبر کو اور میں ہر
ہوں میرے ہاتھ میں سکیم ہے میں اَلْثَلَاثِ کرتا ہوں دن رات کو فَاَنَاءَتْ حَوَاشِ
کو زمانہ کی طرف نسبت کر کے زمانہ کو جو برا کہتے ہیں حقیقت میں یہ برا کہنا طرف پیدا کرنے والے
اُن آفات و حوادث کے رجوع کرتا ہے اور وہ حق تعالیٰ سبحانہ ہے اسلئے اس حدیث قدسی
میں وارد ہوا کہ اس طرح زمانہ کو گالی دینا اور برا کہنا خداوند تعالیٰ کو ایذا دینا ہے مسلمان کو چاہئے
کہ ایسی بات سے احتراز کرے (مشکوٰۃ)

مردوں کو برا کہنا

صحیح بخاری میں ہے گالی مت دو مردوں کو یقیناً وہ پہنچ گئے اپنے کئے ہوئے کاموں کو (یعنی
مردوں کو برا کہنا نہ چاہئے جیسے اعمال انہوں نے کئے تھے اُسکی جو اسزا انکومل کی اگر نیک اعمال
کئے تھے تو تمھارا برا کہنا بہت بُرا ہے اور اگر بُرے اعمال انھوں نے کئے تھے تو اُسکے عذاب میں مبتلا
ہونگے تمھارا برا کہنا بالکل فضول حرکت ہے مشکوٰۃ)

قذف کا بیان

قَذَفَ ہا رسام دیا عورت کو زنا کی تہمت لگانے کو کہتے ہیں اور یہ گناہ کبیرہ ہے چنانچہ حدیث
شریف میں بروایت ابو داؤد و ترمذی و دارقطنی (تیسرے اصول) اور قرآن مجید میں ایسے شخص کو
قاسق فرمایا ہے اور اُس پر اسی دسے سزا مقرر کئے ہیں اور ساری عمر کو وہ شخص مرد و ہاشمادت
ہو جاتا ہے یعنی گواہی اسکی کبھی قبول نہ کیا جائے گی پ

اور صحیحین میں ہے جو شخص تہمت زنا کی لگا دے اپنے لونڈی یا غلام کو تو قیامت کے دن
اُسکے کو بٹسے لگیں گے (مشارق)

فجب عمام کہ جسکے حقوق شریعت میں کم رکھے ہیں اُسکو قذف کرنے میں قیامت میں

عذاب ہوگا تو تر جسکے حقوق بکثرت ہیں اسکی تہمت کیوں موجب عقاب نہ ہوگی۔

ف شرع میں قذف کی سزا یہ ہے کہ حاکم قذف کرنے والے کے انشی کوڑے لگا دے مگر شرط یہ ہے کہ جبکو عیب لگایا ہو وہ آزاد ہو لونڈی غلام نہ ہو اسوجہ سے دنیا میں اپنے لونڈی غلام کے قذف کرنے والے کو کوڑے نہ لگائے مگر قیامت میں اللہ جل جلالہ اسکا بدلہ لے گا اور اس عیب لگانے والے کے انشی کوڑے لگوائے گا

بے ادبی کا بیان

ہاں بابت بے ادبی کرنا کتنا کبیرہ ہے حق تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ مدت کہ ماں کے واسطے اُف اور نہ جھڑک انھیں اور کہہ انکے واسطے بات ادب کی **ف** اُف ایک کلمہ ہے کہ عرب میں ناخوشی کے وقت کہا کرتے ہیں اور جب اتنا کلمہ کہنے سے حق تعالیٰ نے اپنے کلام پاک میں منع فرمایا تو اور کلمات جن میں زیادہ بے ادبی ہے اُنکو قیاس کر لینا چاہئے کہ کس قدر موجب نارضا مندی حق تعالیٰ ہونگے۔ صحیحین میں ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ماں باپ کا ناخوش کرنا بہت بڑا گناہ ہے (مشکوٰۃ)

نسائی اور دارمی نے روایت کی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بہشت میں نجا ایک اپنے دے پر احسان قبول کرنے والا اور ماں باپ کو ناخوش کرنے والا اور شرابی (مشکوٰۃ)

ف اقارب میں دادا اور چچا اور بڑا بھائی حکم باپ کا رکھتے ہیں۔ صحیحین میں ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ چچا آدمی کا مثل اسکے باپ کے ہے (مشکوٰۃ)

اور بیہی نے روایت کی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا حق بڑے بھائی کا چھوٹھائیوں پر مثل حق باپ کے ہے اولاد پر (مشکوٰۃ)

اور اسی طرح اور جو بزرگ ہیں بلکہ حدیث میں ہاں تک وارو ہے کہ جو لوگ باپ کے دوست ہیں اُن کا بھی ادب کرنا چاہئے اور استاد اور مرشد کا بھی ادب مثل باپ کے کرنا چاہئے بلکہ علم نے لکھا ہے کہ علم دینی کا استاد باپ سے بھی مرتبہ زیادہ رکھتا ہے پس چاہئے کہ ان سب کے

عہ صحیح مسلم میں ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بہت نیکو کاری کی بات یہ ہے کہ آدمی اپنے باپ کے دوستوں کے ساتھ سلوک کرے باپ کے مرے کے بعد (مشکوٰۃ) ۴۲

آؤا یک لحاظ رکھے۔ مولانا روم فرماتے ہیں

از حسنہ با جو نیم توصیف ادب بے ادب محروم گشت از لطف رب
بے ادب تنہا نہ خود را داشت بد بلکہ آتش و ہمسہ آفاق زد
از ادب پر نور گشت است این فلک و از ادب معصوم و پاک آمد ملک
بد زگستاخی کسویت آفتاب شد عز از یل و زجرات رو با ب

مرح اور خوشامد اور تفاحہ کا بیان

احیاء العلوم میں لکھا ہے کہ مرج میں چھ آفتیں ہیں چار مرج کے متعلق ہیں اور دو محروم کے لہذا مطابق تقریر کتاب بوصوف کے اس مقام پر ان چھوں آفتوں کا ذکر مع احادیث متعلقہ کے مناسب معلوم ہوتا ہے۔

(آفات مارج) (۱) مرج میں جھوٹ کے اور ایسا مبالغہ کر کے کہ حد سے بڑھ جاوے

جھوٹ کی بُرائی تو پیشتر معلوم ہو چکی ہے اور اس قسم کے مبالغہ کیلئے سنو صحیحین میں ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میری تعریف میں ایسا مت بڑھو جیسا انصاری ابن مریم کی تعریف میں حد سے زیادہ گز گئے میں تو بندہ خدا کا ہوں سو کو تم مجھے بندہ خدا کا اوپر بغیر اُسکا (مشکوٰۃ)

ف اسی طرح وہی کی تعریف میں ایسا مبالغہ نہ اٹھیں بغیر کی برابر کر دے یا بغیروں سے بھی بڑھائے بہت بڑا بلکہ کفر ہے اور دنیا و دوزخوں کی تعریف میں بھی حد سے بڑھنا اور جو صفت ان میں نو بیان کرنا قبیح ہے (۲) دیکھنا سے تعریف کرنا اور دل میں ویسا نہ سمجھنا ہو کیونکہ یہ یا رفاق کا کام ہے کہ دل میں کچھ ہو اور ظاہر میں کچھ۔

(۳) ایسا وصف بیان کرے جسکو خوب جان سکتا ہو ایسی ہی مرج کے باب میں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم میں سے اگر کوئی خواہی خواہی کسی کی تعریف کرے تو یوں کرے کہ میں اُسے ایسا سمجھتا

عہ ادب کی توفیق حق تعالیٰ سے جانتے ہیں بے ادب خدا کے لطف سے محروم رہا اور بے ادب صرف اپنا برا نہیں کیا بلکہ تمام اطراف عالم میں لگ لگادی کہ اسی وجہ سے خط و با قلم قسم کی باتیں نازل ہوئے لکھیں لکھ کر پھرونا اور فرشتوں کا معصوم ہو پاک ہونا ادب کی وجہ سے کہ خلک سے بوقت دریافت اس امر کے کہ خوشی سے طبع قدرت بتا دیا جبر سے جو بلا طبع خوشی کا اور فرشتوں نے اس میں علم سارا کہ بوقت کہ تھا سبحانہ لا علم لنا الا اللہ عز و جل کی گستاخی سے ظاہر ہو کر عز و جل مر دور و دور کا خدا ہی ہو اور یہ کہ

ہوں خدا پر رکھ کے کسی کی تعریف نہ کرے (یعنی ایسی باتوں کا حال خدا ہی کو خوب معلوم ہی) مشکوٰۃ
ف یہ کہنا کہ فلانا بڑا متقی ہے بڑا زاہد ہے ٹھیک نہیں اس لئے تقویٰ اور زہد واقعی کا حال خدا ہی
 کو معلوم ہے ہاں اگر یہ نیت ہو یا یہی کہے کہ میں فلاں کو متقی یا زاہد جانتا ہوں تو کچھ مضائقہ نہیں
 ادا سی طرح اگر ایسا وصف بیان کرے کہ جب کو یہ جان سکتا ہو مثلاً تہجد گزاری یا خوشنویسی
 تو اس کے بیان میں مضائقہ نہیں۔

(۴) غلام کا فریا فاسق کی تعریف کرے جس سے وہ خوش ہو ویں یہی حق نے روایت کی ہے کہ
 جناب رسول اللہ نے فرمایا جب مع کھیلتی ہے فاسق کی حق تعالیٰ غضب میں ہوتا ہو اور عرش
 ہل جاتا ہے (مشکوٰۃ) جب فاسق کی مع کا حال ہو تو کافر کی مع میں زیادہ غضب الہی
 سمجھنا چاہئے مولانا رومؒ فرماتے ہیں سے
 مے بلرز عرش از مع شقی بدگماں گرد ز دزد حش متقی

(آفات ممدوح) (۱) ممدوح کو مدح کی وجہ سے عجب پیدا ہوا اور اپنے کو تعریف کی وجہ سے
 اچھا سمجھنے لگے۔ صحیحین میں ہے کہ جناب رسول اللہ کے سامنے ایک شخص نے ایک شخص کی تعریف
 کی حضور نے فرمایا خرابی ہو گئی تو نے اپنے بھائی کی گردن کاٹ ڈالی تین بار حضور نے یہی ارشاد
 فرمایا (یعنی تیری تعریف کے سبب اسے گھنڈ ہو گا اور وہ عجب موجب ہلا کی و عذاب خردی ہو گا)
 مولانا رومؒ ایسی ہی مع اور تعظیم خلق کے بارے میں فرماتے ہیں سے

تن حقیقت شکل ست و زائل مدخار جا از فریب احسان و خار جا
 اینش گوید من شوم ہمدراز تو و البش گوید من منم انباز تو
 اینش گوید نیست چون تو در وجود در کمال و فضل و احسان وجود

معنی تن نفس کا شکل ہی سہو جسے دھان مع کھیلے شکل خار کے ہو رہے آمد و رفت کینہوں کو فریب خواہے ہو یا بے خواہ
 کو تائیں کہ تیرے مع عجب پیدا ہوتا ہو ایک کہہ رہا ہے میں ایک ہزار ہوں دوسرا کہتا ہوں میں صاحب شریک مال ہوں ایک کہتا کہ تیرا
 مثل ہستی ہرگز نہیں کمال میں ہی فضیلت ہی ہی احسان ہوں میں ہی ایک کہتا ہوں وہ لوں عالم حضور کی ملک میں چاہی سب کی جائیں ہی
 کا طبع ایک کہتا ہوں کہ آپ کو کیا داناہ پیش فرمیں دوسرا کہتا ہوں آپ زمانہ حلاوت و ہجرت میں وہم و بھارہ جیل یک حقوق کیا پنا
 سر سہد چلنا ہو میں ہمہ کی وجہ سے ہاتھوں سے بھلی تاپا اسکو اتنی خبر نہیں کہ اس جیسے ہزاروں کو شیطان نے ورطہ صلا
 میں ہو گا دیدیا ہے دینا خاندان کا لطف و تعلق ایک لڑ لڑ لڑ لڑ اسکو ڈکھ کھا ڈکھ لڑ لڑ لڑ لڑ ہے اس کو لڑ لڑ لڑ لڑ
 پنہاں ہی اس کا دوق ظاہر ہو لیکن ابکا انجا ام آخر میں نکلتا ہے ۱۱

آتش گوید ہر دو عالم آتش
جملہ جاناں طغیسل جان لست
انیش گوید گاہ عیش و خرمی
آتش گوید گاہ نوشن ہدی
اوجو بیند خلق را سرست خویش
از کجمرے رود از دست خویش
اوندانکہ ہزاراں را چو او
دیوانگند دست اندر آب جو
لطف و سلاوس جہاں خوش نعمت
کترش خور کو پرا تش نعمت
آتش پنہان و دوش آتش
رود او طلا ہر شود پایان کار

اور آئینہ اشعار میں مولانا نے ایک شبہ اور جواب کی تقریر فرمائی ہے کہ تم یوں خیال نہ کرو کہ میں خوشامد گو کی طرح سے کب خوش ہوتا ہوں وہ ماحر اپنی کسی طمع و غرض سے مجھ کو تہا اور میں خوب سمجھتا ہوں اسلئے مجھ کو ضرر نہیں پہونچ سکتا تو اس سوال کی مع جواب کے تقریر فرماتے ہیں ۔

تو گو کاں روح را من کے خرم
از طمع سے گوید او من پے برم
مادحت گر بجو گوید بر مسلا
روز با سوز و دلست نہاں سوزہا
گرچہ دانی کو ز حسد مال گفت آں
کاں طمع کہ داشت از تو شد زیاں
آں اثر سے ماندت در اندروں
در بیج این حالت ہست آرموں
آں اثر ہم روز با باقی بود
مایہ کبر و حسد اعز جاں شو

(۲) ممد و محم کو بسبب مدح کے عمل خیر میں کوتاہی کرنے لگے مثلاً کسی طالب علم کی تعریف کی جائے کہ تمھاری استعداد بہت اچھی ہے اور مطالعہ خوب صاف ہے یہ بات سننے کے اب استعداد میری کامل ہو گئی ہے اب محنت کی حاجت نہیں ہے مطالعہ اور محنت میں کوتاہی کرے مسئلہ جب ان آفات مذکورہ سے مدح خالی ہو تو وہ مدح جائز ہے بلکہ بعض اوقات موجب اجر ہے جب آفات مذکورہ سے خالی ہونیکے علاوہ کسی دینی نفع کے ترتیب کی امید ہو یہی وجہ ہے کہ

ممد تم لوں مت کہو کہ اس خوشامد گو کی مدح سے میں کب خوش ہوتا ہوں وہ ماحر اپنی کسی طمع و غرض سے مجھ کو تہا اور میں خوب سمجھتا ہوں (مولانا جواب دیتے ہیں کہ) اگر کوئی مدح کرے تو لا مثارا رہی رہا جو کرتے گے تو مدتوں تمھارا دل اس سوز سے بھرا رہتا اگرچہ تم یقیناً جاننے ہو کہ اسے یہ بھلائی ہے اسلئے کہ وہ اپنے مقصد سے محروم رہا یعنی جو اس مقصد سے رہتا تھا خالی گئی اسی طرح وہ اثر بھی مدتوں باقی رہتا ہے اور کبر و حسد کا مایہ بھاتا ہے ۱۲

جناب رسول اللہ ﷺ نے اکثر اپنے اصحاب کی مدح فرمائی اور مقصود یہ تھا کہ لوگ انکے درجات عالیہ دریافت کر کے اُنسے عقیدت و محبت رکھیں اور انکا طریقہ اختیار کریں اور نیز صحابہ کے حال کا بھی علم تھا کہ اُن کو عجب اور کبر نہ ہوگا۔

خوشامد کا بیان

خوشامد کبھی بطور مدح کے ہوتی ہے سو اُسکا حال تو اوپر کے بیان سے معلوم ہو چکا اور جان لینا چاہئے کہ مدح و خوشامد کرنے والے کو اگر سچی بات سے مدح کرنا ہو روک دے احمد و راجد اور دوسرے روایت کی ہے کہ وہ فنی عام جناب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں اُسے اُنھوں نے کہا کہ آپ سید ہمارے ہیں (یعنی ہمارے سردار ہیں) حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ سردار اللہ ہے پھر اُنھوں نے کہا کہ آپ مرتبہ میں ہم سب افضل ہیں اور آپ مرتبہ اور مقدور میں سب بڑے ہیں حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تمہیں اپنا مطلب کہنا ہو سو کہو اور شیطان تمہیں نہ بہائے (مشکوٰۃ)

ف باتیں اُنھوں نے سب سچی کہی تھیں مگر بطور خوشامد کے کہتے تھے اسلئے آنحضرت ﷺ نے اُنھیں روک دیا۔

اور کبھی خوشامد اس طرح ہوتی ہے کہ امیروں کے پاس جا کے انکی جھوٹی باتوں کی تصدیق کیا کرتے ہیں۔ ترجمہ اور سنائیے روایت کی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص امیروں کے پاس جا کر انکے جھوٹ کی تصدیق کرے اور انکے ظلم پر اعانت کرے سو ایسے آدمی مجھ سے نہیں ہیں اور میں اُنسے نہیں ہوں نصیبے اُنسے کچھ علاقہ نہیں اور حوض کوثر پر میرے پاس وہ نہ آویں گے (مشکوٰۃ)

تفاخر کا بیان

تفاخر ایسے کہتے ہیں کہ اپنی تعریف کرے اور دوسروں پر زیادتی ظاہر کرے کو خواہ اپنے ذاتی اوصاف بیان کرے خواہ باپ دادا کے تفاخر شرعاً ممنوع ہے۔ صحیح مسلم میں ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تحقیق اللہ تعالیٰ نے وحی بھیجی ہے طرف میرے کہ تو وضع (یعنی عاجزی) کر دیہانتک کہ نہ فخر کرے کوئی تم میں سے کسی پر اور نہ ظلم کرے کوئی تم میں سے کسی پر (مشکوٰۃ)

ترمذی اور ابو داؤد نے روایت کی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ حق تعالیٰ یسکینم میں سے تکبر
جہالت کا اور فخر کرنا، پس میں نے یہ سنا کہ جو مسلمان شیعی یا کھارشیعی مگر سب لاؤ آدم کی اور آدم
میں سے پیدا کئے اللہ مشکوۃ) یعنی آدمی میں خود جو وصف پایا جائے اسکا اعتبار ہے
اگر نیک کام کرتا ہے مسلمان متقی ہے اگر برے کام کرتا ہے بدکار شقی ہے پس سب سے فخر کرنا
بیجا ہے اہل سب کی ایک ہی سب حضرت آدم کی اولاد ہیں اور نقطہ منی سے پیدا ہوئے ہیں
کسی شاعر نے خوب کہا ہے قطعاً

دوش دیدہ کہ ابلہ میگفت پدر من وزیر خاں بود دست
باوجودیکہ نیست معلوم خود نگر فتم کہ آچختاں بود دست
ہیچکس دیدہ کہ بخورد کہ بعد فتم نام بود دست
مسئلہ لڑائی میں دشمن کے دبانے کیلئے فخر جائز ہے جناب رسول اللہ ﷺ اور حضرت علیؓ اور دیگر اصحاب
سے منقول ہے۔

مسئلہ اگر اپنی تعریف بیان کرنے سے مقصود انہما ر نعمت الہی ہو دوسرے کی تحقیر اور انہما
اپنی بڑائی کا منظور نہ ہو جائز ہے۔

باپ دادوں سے فخر کرنے کی جو ممانعت ہے اس کوئی یہ نہ سمجھے کہ نسب کی کچھ حقیقت
نہیں ہے سید اور اشراف اور کمینہ کا شرعاً اعتبار نسب کے ضرور فرق پر اسی لئے شرع کے
باب نکلح میں کھاتہ کا اعتبار ہے اور جناب رسول اللہ ﷺ کا نسب آخرت میں بھی کام
آوے گا یہ بات صحیح روایات میں موجود ہے۔ منہ بھی ہے کہ کسی مسلمان کی بغاوت نسب پر دلیل
کرے اور اپنے بزرگوں کی نسبت یہ خیال کرے کہ ہم کیسے ہی گناہ کریں وہ ہیں بخشوا دیں گے
اور اسوجہ سے گناہوں پر دلیر ہو جائے۔

حجت (مناہجہ اور جدال و رجھال کے بیان)

صحیح ترمذی میں ہے کہ جناب رسول اللہ صلعم نے فرمایا کہ حجت ہیامت کر اپنے بھائی سے یعنی
مسلمان سے اور ہمیشی حجت کر اس سے اور نہ وعدہ کر کے خلاف کر اس سے (مشکوۃ)

ترمذی نے روایت کی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص ایک کرسے بٹھ
اور جھگڑے کو اور وہ باطل پر ہو بنایا جاویگا اُسکے واسطے گھر عافیت جنت میں ملے گا یعنی نیچے کے درجوں
میں اور جو شخص جھوٹے بٹھ اور جھگڑے کو اور وہ حق پر ہو بنایا جاویگا اُسکے واسطے گھر وسط
جنت میں اور جو شخص کہ اُسکا خلق اچھا ہو بنایا جاویگا اُسکے واسطے گھر اعلیٰ بست میں (تہذیب العیول)
امام مالک اور بخاری اور مسلم اور ترمذی اور نسائی نے روایت کی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سب آدمیوں سے زیادہ دشمن خدا تعالیٰ کے نزدیک وہ شخص ہے جو اپنے اور اپنے گھر کے لیے (تہذیب العیول)
امام احمد اور ترمذی اور ابن ماجہ نے روایت کی کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں گمراہ
ہوں کو کوئی قوم بعد ہدایت کے ہمسر نہیں مگر اس طرح کہ دیکھی وہ جہل اہ بکت کرتے گئے امور میں
میں (مشکوٰۃ)

اور ترمذی نے ابو ہریرہ سے روایت کی کہ ایک بار جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم باہر تشریف
لائے اور جلوگ قضا و قدر کے باب میں کچھ بحث کر رہے تھے آپ ناخوش ہوئے اور چہرہ
اچکا سرخ ہو گیا گویا انار کے دانے آپکے چہرہ مبارک پر توڑ دئے گئے حضور نے ارشاد فرمایا
کیا تمہیں اسی بات کا حکم ہوا ہے کیا یہی پیغام خدا کی طرف سے تمہارے پاس لایا ہوں تو پہلے
لوگوں سے لئے ہلاک ہو کر وہ دین کی باتوں میں بہت جھگڑتے تھے اور پیغمبر کے خلاف کرتے تھے (تہذیب العیول)
مسئلہ اگر بحث کرنیکے سبب کسی مقام پر تائیدین کی ہو مثلاً کوئی کافر یا بدعتیہ دین ہے
اور میں مباحثہ کرنا چاہے تو علماء دین کو ضرور ہے کہ اُس سے مباحثہ کرے اُسے قائل کریں
اور دلیل حق کی ظاہر کریں ایسا مباحثہ فرض کفایہ اور واجب ثواب ہے۔

مسئلہ کسی مسئلہ کی تحقیق میں ظہار حق کیواسطے جو علماء میں مباحثہ ہو جیسے صحابہ و محدثین میں
ہوا کرتا تھا ایسا مباحثہ بھی ثواب کی بات ہے مگر جو مباحثہ مسلمین براہ فہمائیت ہوا اور ہر
ایک کو اپنی بات کی حق منظور ہو ایسا مباحثہ بڑا گناہ ہے۔ اور ہمارے زمانہ میں مناظرہ کے
وہی اقسام شائع ہیں جو ممنوع ہیں۔

مباحثہ محمودہ و مذمومہ کا بیان

تفصیل اسکی یہ ہے کہ مسائل کی درجہ بندی میں ایک وہ جسکی ایک جانب یقیناً حق دوسری

عبدان کا فرقہ کا کہتے ہیں کہ کتاب حقوق مالک سے انکار کیا گیا ہے

جانب یقیناً باطل ہو سماعاً یا عقلاً یہ مسائل قطعیہ کہلاتے ہیں ایک دوسرے میں جاسمین ہیں
 حق اور صواب و زحوا و غلطی دونوں مختل ہوں یہ مسائل ظنیہ کہلاتے ہیں۔ مسائل کلامیہ اکثر
 قسم اول سے ہیں اور بعض قسم ثانی سے اور مسائل فقہیہ اکثر قسم ثانی سے ہیں اور بعض قسم اول سے
 جیسا کہ متبع پر مخفی نہیں ہے پس مسائل ظنیہ محتملہ الخطا و الصواب ہیں خواہ وہ از قسم
 مسائل کلامیہ ہوں یا از قبیل مسائل فقہیہ صرف اثبات ترجیح ظنی کیلئے محض اصول علم
 باہم مکالمت بلا بغض و عدا و بلا قطع اعتقاد ایک جانب کے و بلا قصد البطل جازم دوسری
 جانب کے اور بعزم رجوع و قبول حق کے جب سمجھ میں آجائے ایسا مناظرہ اور مباحثہ جائز
 ہے مگر مصالحت یہ ہو کہ عوام کما سکی اطلاع ہو اگر زبانی گفتگو ہو تو مجمع خواص میں ہوا دیکر
 تحریری ہو تو عام فہم زبان میں نہو مثلاً ہندوستان میں اردو میں نہو عربی میں ہو یا حکم از کم
 فارسی میں ہو تاکہ اگر کیفیت وہ تحریرات شائع کیجاویں تو عوام میں اس اختلاف سے کوئی اثر نہ
 پہونچے اور سلف سے ان مسائل میں ایسی طرح کی گفتگو منقول ہو نہ وہ گفتگو جو اجل ہوتی ہے کہ
 ایک قرات فاتحہ خلف الامام کا حق ہونا اس طرح بتلا رہا ہے کہ اسکے نزدیک تمام خفئہ رک
 صلوات اور فاسق ہیں و دوسرا کسی فنی اس طرح کر رہا ہے کہ گویا اسکے نزدیک قرات خلف الامام
 میں کوئی حدیث ہی نہیں آئی اور عین مناظرہ میں کہ مقابل کا قول دل کو بھی لگتا ہے تب بھی ہرگز
 قبول نہ کریں جس طرح بن سکے اسکو رد کریں بلکہ مقابل کی گفتگو شروع ہونے کے ساتھ ہی رد ہی کا پختہ
 ارادہ کر لیتے ہیں وراول سے اسی کے سوچ میں رہتے اور اسی نیت سے سنتے ہیں کیونکہ تمام تر
 مقصود اپنا غلبہ و دوسرے کے اسکاٹ ہونا ہی چھ رہا ہی عدا و فساد ہی کی نیت بعد الہ
 پہونچتی ہے یہ علاوہ بریں کیا بدین ہو کیا ہی طریقہ سلف ہما صہین کا ہے کیا حضرات معاد
 سے ان مسائل میں ایسا علمدرا نہ ثابت ہو۔ یہ تو مسائل ظنیہ کے متعلق بیان ہوا اب رہ گئے
 مسائل قطعیہ متعینہ الصواب جیسے کفر و اسلام کا اختلاف یا سنت و بدعت متفق علیہا
 عند اہل حق کا اختلاف اس میں چند حالتیں ہیں ایک یہ کہ صاحب باطل متروک و اطلاب
 اور جو یاق کا ہے اپنے شبہات کو صاف کرنا چاہتا ہے اور اس غرض سے مناظرہ کرتا ہے
 یہ مناظرہ قادر علی تائید الحق پر فرض و واجب ہے اور جب جوابے عجز ہو صاف کہہ دینا چاہیے

کہ اسکا جواب میری سمجھ میں نہیں آیا میں سوچتا کہ یا پوچھ کر پھر تبادلوں کا کیا اپنے سے زیادہ جانتے
والے کا پتہ بتلائے اور اُس طالب علم کو چاہئے کہ وہاں جا کر رجوع کرے اور قدرت ہونے ہوئے
ایسے مناظرہ سے انکار کرنا معصیت ہی یہ حدیث من سئل عن علم فکتہ الہ اسکو بھی مثال
ہے۔ دوسری حالت یہ ہے کہ وہ طالب نہیں لیکن متکلم مناظر کو توقع و احتمال ہے کہ شاید مخاطب
قبول کر لے سو جب تک اسکی امید نہ ہو مناظرہ کرنا تبلیغ احکام میں داخل ہے جہاں تبلیغ مذکور
ہے وہاں یہ بھی واجب ہے اور جہاں تبلیغ مستحب ہے یہ بھی مستحب ہے جناب سرور عالم مدوحی
کے مناظرات اہل کتاب و خوارج وغیرہ سے اسی قبیل کے تھے۔

اور تیسری حالت یہ ہے کہ وہ طالب بھی نہیں اور اُسے قبول کی امید بھی نہیں مگر
کسی مفسدہ و مضرت کا اندیشہ بھی نہیں اور کسی ضروری امر میں خلل بھی محتمل نہیں تو ایسی
حالت میں ایسا مناظرہ محتب ہے۔

اور چوتھی حالت یہ ہے کہ نہ طالب ہے نہ قبول کی امید نہ کسی ضروری امر میں خلل کا احتمال
مگر خاص مضرت کا اندیشہ ہے تو قوی الہمت کیلئے اولیٰ اور غریمت ہے اور ضعیف الہمت
کے لئے رخصت اور غیر اولیٰ ہے۔

اور پانچویں حالت یہ ہے کہ نہ طالب نہ توقع قبول اور ساتھ ہی دینی مضرت کا
احتمال ہو یا دینی منفعت ہمہ کا قوت محتمل ہے اس صورت میں اُس سے اعراض و ضروری میں
استعجال واجب ہے قرآن مجید میں اعراض و ترک جلال گہرا ایسے ہی مواقع پر ہے۔

چھٹی حالت یہ ہے کہ مناظرہ کرنے میں مخاطب کی تہ نہ کوئی منفعت متوقع اور نہ اس سے کسی
خاص مضرت کا احتمال اور مناظرہ نہ کر نہیں عوام اہل حق کے مشبہ میں واقع ہو جائیگا اندیشہ
ہو اور مسئلہ ایسا ہو کہ عوام اہل حق کو اُس کے غلط ہونیکا احتمال بھی نہ ہو تاکہ عوام اہل حق سے دیا
کر سکیں تو اس صورت میں اسکی تدبیر واجب ہے۔ اسکی دو تدبیریں ہیں ایک یہ کہ خود اہل حق
باطل کو مکالمہ یا مکاتبت میں مخاطب بنایا جائے۔ دوسری تدبیر یہ کہ اس سے خطاب نہ کیا
بلکہ عام خطاب سے حق کو ثابت اور باطل کو رد کیا جائے پس دونوں تدبیریں واجب علی التامیر
ہیں انہیں سے جس تدبیر کو اختیار کر لیا جائیگا واجب ادا ہو جائے گا۔

ساتویں حالت یہ ہے کہ قیود مذکورہ حالت ششم کے ساتھ وہ مسئلہ بھی ایسا ہو کہ عوام اہل حق کو اس کے غلط ہونے کا شبہ نہ واقع ہو سکتا ہو اس صورت میں خود اُن عوام پر واجب ہے کہ علماء تحقیق کریں اور اُن کے استفسار کے وقت علماء پر جواب دینا واجب ہوگا ورنہ بڑا سوالیہ مسئلہ پیش ہیں۔ اور اُن تمام صورتوں میں یہ واجب ہے کہ الفاظ اور مضمون متانت اور تہذیب کے خلاف نہ ہو اگر دوسرا بھی درستی کرے تو سبہ افضل ہے یہ تمام تر تفصیل تقسیم مذکور اُن امور میں ہے جو شرعاً مقصود ہوں بعض وہ امور ہیں جو شرعاً مہتمم بالشان نہیں جیسے خاندانِ چشتیہ اور خاندانِ نقشبندیہ کا باہم متفاضل ہونا یا بعض وہ امور ہیں جنہیں بحث کرنے یا حکم لگانے سے شائع کرنے منع فرمایا ہے جیسے تقدیر کا مسئلہ یا کوئی دوسرا مسئلہ جو اسی کی نظیر ہو یا جیسے باوجود اسکے کہ کسی کا کلام محکم معنی صحیح کو پہنچا سکو کفر کا حکم لگانا انہیں بحث و مباحثہ کرنا منہی عنہ اور مذموم ہر علی اختلاف مراتب النبی والسنی عنہ اس تقریر سے معلوم ہو گیا ہوگا کہ نہ ہر منظرہ محمود ہے نہ مذموم۔

کلمات کفر کا بیان

سب سے بزرگ گناہ جو زبان سے متعلق ہے یہ ہے کہ کفر کی بات آدمی کی زبان سے نکلے کفر سب کبیر گناہوں سے بڑا ہے اس کا عذاب یہ ہے کہ آدمی ہمیشہ کیلئے دوزخ میں رہے گیگا کبھی نہ چھوڑے گا اور فقہ اور عقائد کی کتابوں میں کفر کے کلمات بہت لکھے ہیں جبکہ مفصل بیان طوالت رکھتا ہے مگر اس مقام پر چند مسائل بطور قواعد کلیہ کے لکھے جاتے ہیں

مسئلہ جس کلمہ میں بے ادبی ہو حق تعالیٰ کی جناب میں یا انکار ہو حق تعالیٰ کی صفات کمال کا یا اثبات ہو کسی نقصان و عیب کا ایسا کلمہ یقیناً کفر ہے۔

مسئلہ جس کلمہ میں خدا کے ساتھ برا بری پائی جائے کسی دوسرے کی خدائی کاموں میں یا خدائی صفات میں وہ کلمہ بھی یقیناً کفر ہے۔

مسئلہ جس کلمہ میں کسی طرح کی بے ادبی یا امانت پائی جائے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وہ کلمہ بھی کفر ہے اور وہ شخص واجب القتل ہے اگرچہ توبہ کرے۔

مسئلہ ہر چیز کی جناب میں بے ادبی کرنا کفر ہے مثلاً اسمین کثرت بلا ہیں اور مضمون نگار بھی

مسئلہ جس کلمہ سے یہ بات پائی جائے کہ حضور نے کوئی بات جھوٹ یا بے اصل واسطے نائش اور انتظام کے کی یقیناً کفر ہے۔

مسئلہ ایسا کلمہ جس سے قرآن شریف کی کسی آیت یا حکم یقینی کا انکار نکلے بیشک کفر ہے اور اس طرح جس کلمہ میں بے ادبی یا اہانت قرآن یا کسی آیت کی ہو کفر ہے۔

مسئلہ ایسا کلمہ جس سے انکار قیامت یا بہشت یا دوزخ یا کسی ایسے دین کی بات کا جسکو حضور نے قطعا فرمایا ہو نکلے کفر ہے۔

مسئلہ جس کلمہ میں اہانت جناب رسول اللہ کی شریعت کی یا سنت کی یا تسخیر یا استہزاء کسی حکم شریعت پر پایا جائے کفر ہے۔

مسئلہ نقل کفر کسی وقت جائز ہے جب مقصود اسکی بُرائی کرنا یا اسکا رد منظور ہو ورنہ نقل کفر بطور استحسان بھی کفر ہے اور بطور ظرافت بھی جائز نہیں۔

مسئلہ حر ام قطعی کو (جیسے زنا شراب قمار) حلال کہنا کفر ہے۔

انسو کی بات ہے کہ کفر کی برابر کوئی گناہ نہیں حدیث میں یہ کہ آدمی کفر کی بات ہرگز نہ کرے اگرچہ مارو الا جائے یا جلاد یا جاوڑو اور فی زمانہ آدمی کثرت کلمے سے یا باکہ گذرتے ہیں کلمے کفر کیو جس سے پچھلے سب نیک اعمال باطل ہو جاتے ہیں اور اگر کسی حالت پر ہے تو بہر حال کلمے تو ہمیشہ کیسے جہنمی ہوں۔ مقتضائے ایمان یہ کہ آدمی کلمات کفر سے بہت بچا و خوب احتیاط رکھے کہ کوئی کلمہ زبان سے ایسا نہ نکلے پائے۔

الحمد للہ کہ کتاب تحذیر الانسان عن ارتکاب لغات اللسان ختم ہوئی حق تعالیٰ مجھے اور سب مسلمانوں کو عمل کی توفیق دیں۔

تقریظ جناب مولانا مولوی ساجد علی صاحب مدظلہ العالی مولانا سہیل

الحمد للہ وکفی وسلام علی عباد اللہ الذین اصطفی۔ اما بعد میں نے یہ رسالہ اعلیٰ سے آخر تک دیکھا رسالہ نہایت عمدہ واقع ہوا ہے اپنے باب میں حق تعالیٰ اجیز اسے خیر عطا فرمائے اور اس عمل اچھا و نیک کو مصنف کے قبول فرمائے آمین اللطیف عطا عہد میں رہنا